مجلة الآداب
للدراسات اللغوية والأدبية

OPEN ACCESS
تاريخ الاستلام: 2022/12/11م
تاريخ القبول: 2023/02/15م

التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في سورة (يس)

د. عبد الله بن محمود فجَّال*
afajjal@gmail.com

ملخص:

يدرس هذا البحث التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في سورة يس، وقد جمع الباحث مادته من كتب القراءات القرآنية، وكتب التفسير، وكتب النحو والمعاجم اللغوية وغيرها. وجاء البحث في مقدمة، ومبحثين، الأول: تحدثت فيه عن القراءات القرآنية، والثاني: تحدثت فيه عن التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في سورة (يس)، وخاتمة: ذكرت فيها أهم النتائج التي توصل لها البحث. وقد توصل البحث إلى أن القراءات تمثل ثروة لغوية كبيرة وهي مصدر كبير للاحتجاج اللغوي في تقعيد القواعد وتأصيل المسائل والاهتمام بدراستها بعد المصدر الأول وهو القرآن الكريم، وكذلك ناقش الباحث التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في سورة يس في ثمانية عشر موضعًا، كانت بعض هذه القراءات متواترة، وبعضها الأخرى شاذة.

الكلمات المفتاحية: القراءات القرآنية، قراءة شاذة، التوجيه النحوي، سورة يس.

* أستاذ النحو والصرف المشارك - قسم مهارات تطوير الذات - عمادة السنة الأولى المشتركة - جامعة الملك سعود - المملكة العربية السعودية.

للاقتباس: فجَّال، عبد الله بن محمود، التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في سورة (يس)، مجلة الآداب للدراسات اللغوية والأدبية، كلية الآداب، جامعة ذمار، اليمن، مج5، ع2، 2023: 182-209.

© نُشر هذا البحث وفقًا لشروط الرخصة Attribution 4.0 International (CC BY 4.0)، التي تسمح بنسخ البحث وتوزيعه ونقله بأي شكل من الأشكال، كما تسمح بتكييف البحث أو تحويله أو الإضافة إليه لأي غرض كان، بما في ذلك الأغراض التجارية، شريطة نسبة العمل إلى صاحبه مع بيان أي تعديلات أُجريت عليه.

(EISSN): 2708-5783 ISSN: 2707-5508
https://doi.org/10.53286/arts.v5i2.1498

OPEN ACCESS
Received: 11-12-2022
Accepted: 15-02-2023

مجلة الآداب
للدراسات اللغوية والأدبية

Grammatical Guidelines for the Quranic Recitations in Surat" Yā Sīn"

Dr. Abdullah Bin Mahmoud Fajjal *
afajjal@gmail.com

Abstract:

This research focuses on studying the grammatical guidelines found in the Quranic recitations of Surat Yā Sīn .The researcher gathered relevant material from various sources, including books on Quranic recitations, Quran interpretation, grammar, linguistic dictionaries, and more. The research consists of an introduction, two sections, and a conclusion. The first section provides an overview of Quranic recitations, while the second section specifically addresses the grammatical guidelines observed in the recitations of Surat Yā Sīn .The conclusion summarizes the research's key findings. The study concludes that Quranic recitations embody a significant linguistic treasure and serve as an invaluable resource for linguistic analysis, grammatical principles, and in-depth study. It highlights the importance of considering the Quran as the primary source of these recitations. The researcher further examines the grammatical guidelines found in Surat Yā Sīn ،identifying eighteen instances where recitations exhibit both frequent and irregular patterns.

Keywords : Quranic Recitations, Irregular Recitations, Grammatical Guidelines, Surat Yā Sīn.

* Associate Professor of Morphology and Syntax, Department of Self-Development Skills, King Saud University, Saudi Arabia.

Cite this article as: Fajjal, Abdullah Bin Mahmoud, Grammatical Guidelines for the Quranic Recitations in Surat "Yā Sīn", Journal of Arts for linguistics & literary Studies, Faculty of Arts, Thamar University, Yemen, V 5, I 2, 2023: 182 -209.

© This material is published under the license of Attribution 4.0 International (CC BY 4.0), which allows the user to copy and redistribute the material in any medium or format. It also allows adapting, transforming or adding to the material for any purpose, even commercially, as long as such modifications are highlighted and the material is credited to its author.

المقدمة:

اقتضت حكمة الله -عزَّ وجل- في القرآن أن تتغاير أوجه قراءاته؛ لتيسير ذكره في التلاوة، والإيجاز في تصوير معانيه واستيعاب أحكامه، ولقد عُني العلماء بها وبتوجيهها، كلٌّ حسب اختصاصه ومنزعه، فاتخذ منها اللُّغوي شاهدًا على قاعدته أو حجة لمذهبه، والفقيه جعلها وسيلته في استنباط الأحكام، وترجيح حكم على آخر.

إنّ علم القراءات القرآنية من أغنى العلوم في إثراء مادة النحو العربي، ومن أصحها في توثيق العربية، إذ إنَّ الوجوه المتعددة التي قرئت بها تمثل أوجهًا إعرابيّة، وتنوعت هذه القراءات القرآنية في سورة (يس) ما بين صوتية وصرفية ونحوية؛ ونظرًا لكثرتها فقد رأيت أن أتناول الجانب النحوي في القراءات القرآنية فيها؛ لإبراز ما جاء فيها من معانٍ ودلالات.

وتبرز **أهمية الدراسة** في ما للقراءات القرآنية من أهمية بالغة في الدرس النحوي، واستشهاد النحاة بها كثيرًا في تقعيد قواعد العربية، واختلاف معنى الآية الكريمة بناء على اختلاف القراءات.

ويهدف البحث إلى ما يأتي:

1- جمع القراءات القرآنية التي تتعلق بالحكم النحوي في سورة (يس).

2- عرض آراء العلماء في هذه القراءات وبيان الحكم النحوي فيها.

ويسعى البحث إلى أن **يجيب عن تساؤلات عدة**، أهمها:

1- ما الكلمات التي تعددت القراءة فيها، واختلف حكمها النحوي؟

2- ما أثر اختلاف الحكم النحوي على معنى الآية؟

وقد سلكت في ذلك المنهج الوصفي والاستقرائي، وقد جاء البحث على النحو الآتي:

المقدمة: تحدثت فيها عن فكرة البحث، وأهميته، وأهدافه، وتساؤلاته، والمنهج المتبع فيه، ومادته.

والمبحث الأول: عن القراءات القرآنية.

تحدثت فيه عن:

أولاً: مفهوم القراءة.

ثانيًا: الفرق بين القراءة والقرآن.

ثالثًا: أنواع القراءات القرآنية.

رابعًا: الاحتجاج بالقراءات القرآنية في النحو العربي.

والمبحث الثاني: التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في سورة (يس).

تحدّثت فيه عن القراءات التي قرئ بها في سورة (يس)، وقد وقفت في ذلك على ثمانية عشر نوعًا من القراءات، توزّعت على آياتها، ثمّ قمت بتوجيهها نحويًّا.

ثم تلا ذلك **الخاتمة**:

وذكرت فيها أهم النتائج التي توصلت إليها.

وكانت أهم مصادري في هذا البحث هي أمهات الكتب في **القراءات القرآنية** كـ(إتحاف فضلاء البشر، والنشر في القراءات العشر، والمحتسب، وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه، والسبعة في القراءات)، **وكتب التفسير** كـ(تفسير ابن عطية، والكشاف، والبحر المحيط، وتفسير أبي السعود، وروح المعاني)، وكتب **معاني القرآن** لكل من (الأخفش، والزجاج، والفراء، والنحاس)، **وإعرابه لـ** (الأهدلي، والهمذاني، والسمين الحلبي) **وكتب اللغة**، وغيرها من الكتب التي استفدت منها في كتابة هذا البحث.

أما **الدراسات السابقة** فلم أقف على دراسة خصت القراءات الواردة في (سورة يس)، ودرستها من الناحية النحوية أو غيرها، إلا ما وجدته متناثرًا في الكتب، ومن الأبحاث التي وقفت عليها في دراسة القراءات القرآنية:

1- دراسة «التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في تبيان العكبري (ت 616هـ)» للباحث أ.د. عبد الرسول سلمان إبراهيم الزيدي، حيث قسَّم بحثه إلى أربعة فصول: (المرفوعات، والمنصوبات والمجرورات، والمجزومات)، وتناول منهج العكبري في عرضه للقراءات القرآنية والاستدلال بها وتوجيهها.

2- «التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في كتاب إعراب القراءات الشواذ في الأسماء والمجرورات للعكبري» للباحثين د. علي مطر الدليمي وعبد العظيم قيس المحمدي، ونشر البحث في مجلة جامعة الأنبار السنة الخامسة العدد 18. حيث قام الباحثان بدراسة انتقائية لبعض القراءات التي وجهها العكبري في كتابه، وقُسِّم البحث إلى ثلاثة فصول: (ما قرئ بالجر بحرف الجر، وما قرئ بالجرّ بالإضافة، وما قرئ بالجرّ على النعت، وما قرئ بالجر على البدل، وما قرئ بالجر على العطف).

3- «التوجيه اللغوي للقراءات القرآنية في كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم لابن خالويه-دراسة صوتية صرفية» للباحثة أميرة بنت عتيق الله اليوبي، وهي رسالة ماجستير تقدمت بها الطالبة في جامعة طيبة عام (1433 هـ– 2012م) حيث قامت الباحثة بتقسيم رسالتها إلى فصلين (التوجيه الصوتي، والتوجيه الصرفي).

4- «التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في تفسير أبي السعود العمادي» للباحث خالد خجيل أحمد الدهيسات، وهي رسالة ماجستير تقدم بها الباحث في جامعة مؤتة عام (2011م) وقسَّم رسالته إلى ثلاثة فصول (الأول: منهج أبي السعود في عرض القراءات القرآنية، والثاني: التوجيه النحوي للقراءات القرآنية عند أبي السعود، والثالث: المصادر النحوية عند أبي السعود).

5-«التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في (الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد للمنتجب الهمذاني ت: 643 ه)» للباحثة باسمة خلف مسعود، وهي رسالة لنيل درجة الماجستير في جامعة ديالي، وقد قسمت رسالتها إلى ثلاثة فصول (التوجيه النحوي في الأسماء، والأفعال، والأدوات والحروف). وغيرها من الدراسات التي تناولت القراءات القرآنية تناولا لغويا.

المبحث الأول: القراءات القرآنية

1/ 1: مفهوم القراءة

لغةً:

القراءات: جمع، مفرده قراءة، وهي مصدر الفعل الثلاثي (قَرَأَ)، جاء في الصحاح: «قَرَأْتُ الشَّيْءَ قُرْآنًا: أي جمعتُه وضممتُ بعضَه إلى بعضٍ، وقرأتُ الكتابَ قراءةً وقرآنًا، ومنه سُمِّي القرآنُ.

وقال أبو عبيدة: سُمِّي القرآن؛ لأنه يجمع السور فيضمها، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ [القيامة: 17]، أي: جمعه وقراءته، وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ [القيامة: 18]، أي: قِرَاءته، قال ابن عباس ﷺ: أي: إذا بيَّنَّاه لك. وفلان قَرَأَ عليك السَّلام وأقْرَأَكَ السَّلامَ، بمعنى. وأقرأه القرآن فهو مقرئ، وجمع القارئ قَرَأَةٌ، مثال كافر وكَفَرَةٌ. والقَرَّاء: الرجل المتنسِّك/ وقد تقرَّأ أي: تنسَّك، والجمع القَرَّاءون»[1].

وجاء في «المعجم الوسيط»: قرأ الكتابَ قراءةً وقرآنًا: تتبع كلماته نظرًا ونطق بها، وقرأ كلماته ولم ينطق بها، وسميت (حديثًا) بالقراءة الصامتة. وقرأ الآية من القرآن: نطق بألفاظها عن نظر أو عن حفظ فهو قارئٌ، (ج) قُرَّاء[2].

اصطلاحًا:

عرَّف الزركشي القراءة بأنها: «اختلاف ألفاظ الوحي المذكور في كتبة الحروف أو كيفيتها من تخفيف وتثقيل وغيرها»[3].

وجاء عند الزُّرقاني أنها: «مذهب يذهب إليه إمام من أئمة القرَّاء مخالفًا غيره في النطق بالقرآن الكريم، مع اتفاق الروايات والطرق عنه، سواء أكانت هذه المخالفة في نطق الحروف أم في نطق هيئاتها»[4].

وعرفها ابن الجزري بقوله: «القراءات علم بكيفية أداء كلمات القرآن واختلافها، معزوٌّ لناقله. والمقرِئ: العالم بها رواها مشافهةً. والقارئ المبتدئ: من شرع في الإفراد إلى أن يفرد ثلاثًا من القراءات. والمنتهي: من نقل القراءات أكثرها وأشهرها»[5].

وعرفها القسطلاني بأنها: «علم يعرف به اتفاق الناقلين لكتاب الله واختلافهم في اللغة والإعراب والحذف والإثبات والتحريك والإسكان والفصل والاتصال»[6].

وعرفها أحمد مختار عمر بقوله: «هي الوجوه المختلفة التي سمح النبي ﷺ بقراءة نصّ المصحف بها قصدًا للتيسير، والتي جاءت وفقًا للهجة العربية»[7].

ويكاد يجمع العلماء السابقون على تعريف القراءات مع اختلاف بعض الألفاظ، ويمكن القول إن القراءات القرآنية: علم يُعرف به اتفاق الناقلين لكتاب الله واختلافهم في الحروف وكيفيتها في

الحذف والإثبات والتحريك والإسكان، والفصل والإيصال، وهيئة النطق والإبدال من حيث السماع والمشافهة[8].

2/ 1: الفرق بين القراءة والقرآن

ذكر الزركشي: «أن القرآن والقراءات حقيقتان متغايرتان»[9]، فالقرآن هو الوحي المُنْزَل من الله تعالى، وأما القراءات فهي أوجه الأداء المختلفة لهذا الوحي من قارئ لآخر، ووافقه على هذا الدمياطي[10].

3/ 1: أنواع القراءات القرآنية

لقد نظر العلماء إلى القراءات بناءً على ما استقرّ عليه أمر العرضة الأخيرة، وعلى ما صار إليه النظر في الروايات والطرق التي رويت فيها، وعلى ما وضعوه من شروط لقبول القراءة والأخذ بها، وصار فيها الأمر على النحو الآتي:

المتواتر: وهو «ما نقله جَمْعٌ لا يمكن تواطؤهم على الكذب عن مثلهم إلى منتهاه، وغالب القراءات كذلك»[11]، وهذه القراءة التي اجتمعت فيها الأركان الثلاثة لقبول القراءات والأخذ بها، وهي:

1-صحة السَّند.

2-موافقة اللغة، ولو بوجه.

3-موافقة أحد المصاحف العثمانية، ولو احتمالًا.

المشهور: وهو «ما صحَّ سنده ولم يبلغ درجة التَّواتر ووافق العربية والرسم، واشتهر عند القرَّاء فلم يَعُدُّوه من الغلط ولا من الشذوذ، ويقرأ به»[12].

الشاذّ، والآحاد: وهو: «ما صحَّ سنده، وخالف الرَّسم أو العربية، أو لم يشتهر الاشتهار المذكور، ولا يقرأُ به»[13]، فهذه القراءة لم تثبت في العرضة الأخيرة؛ فلا تعدّ قرآنًا، ولا يجوز القراءة بها، ويستفاد منها في الفقه واللغة والتفسير.

الموضوع: «وهو ما لم يصح سنده»[14]، وهي القراءة التي لم يصح سندها، وإن وافقت العربيّة أو الرسم؛ فلا يجوز الأخذ بها باتفاق جمهور الفقهاء، كـ«قراءات الخُزاعي»[15].

التفسيرية، أو الشبيهة بالمدرجة: وهي قراءة تتشابه مع المدرج من أنواع الحديث «وهو ما زيد في القراءات على وجه التفسير»[16].

4/ 1: الاحتجاج بالقراءات القرآنية في النحو العربي

قال السيوطي: «وأما القرآن فكلُّ ما ورد أنه قرئ به جاز الاحتجاج به في العربية سواء أكان متواترًا أم آحادًا أم شاذًّا، وقد أطبق الناس على الاحتجاج بالقراءات الشاذة في العربية إذا لم تخالف قياسًا معروفًا، بل ولو خالفته يُحْتَجُّ بها في مثل ذلك الحرف بعينه، وإن لم تخالِفْ قياسًا عليه، كما يُحْتَجُّ بالمُجْمَعِ على وروده ومخالفته القياس في ذلك الوارد بعينه، ولا يقاس عليه»[17].

وذكر الفرَّاء أن القرآن الكريم أفصحُ أساليب العربية على الإطلاق: «الكتاب أعربُ وأقوى في الحجة من الشعر»[18]، وذهب أبو عمرو الداني إلى أن «أئمة القراءة لا تعمل من القرآن في شيءٍ على الأفشى في اللغة، والأقيس في العربية، بل على الأثبت في الأثر، والأصح في النقل والرواية إذا ثبتت عنهم لا يَرُدُّها قياسُ عربيةٍ، ولا فشو لغة؛ لأن القراءة سنة متَّبعة، فلزم قبولُها والمصير إليها»[19].

المبحث الثاني: التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في سورة يس

تعددت القراءات القرآنية في سورة يس ما بين نحوية وصرفية وصوتية وغيرها، ونظرًا لكثرتها سأعرض هنا ما يتعلق بهذه القراءات القرآنية من الجانب النحوي.

1- قوله تعالى: ﴿يس﴾ [يس: 1].

قرأ حفص عن عاصم ﴿يس﴾ بفتح الياء وإظهار النون مع سكونها، وقد ورد فيها عدة قراءات، من أبرزها:

أ- قراءة ضمّ النون: وهي قراءة الكلبيّ، وخُرّج على أنه منادى مقصود بناءً على أنه بمعنى (إنسان)، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف، ويقدر (هذه) إذا كان اسمًا للسورة، و(هذا) إن كان اسمًا للقرآن وهو يطلق على البعض كما يطلق على الكل، وجعله مبتدأ محذوف الخبر وهو قسَم أي: يس قسمي، نحو أمانة الله لأفعلنَّ بالرفع لا يخفى حاله، وقيل الضمة فيه ضمة بناءٍ كما في حيثُ[20].

ب- **قراءة فتح النون**، وهي قراءة ابن أبي إسحاق، وعيسى بن عمر، قال قتادةُ: (يس) قسمٌ. قال أبو حاتمٍ: فقياسُ هذا القول فتحُ النُّونِ، كما تقولُ: اللَّهِ لأفعلنَّ كذا[21]. وقيل هو مبني والتحريك للجد في الهرب من التقاء الساكنين والفتح للخفة كما في أين[22].

قال الزَّجَّاجُ: **النصبُ**، كأنَّهُ قال: اتْلُ يس، وهذا على مذهبِ سيبويه أنَّهُ اسم للسُّورة.

ج- **قراءة كسر النون:** وهي قراءة السَّمَّاك، وابن أبي إسحاق، وخُرج على أنه للتخلص من التقاء الساكنين بما هو الأصلي، ويجوز أن يكون مجرورًا بإضمار باء القسم وهو ممنوع من الصرف[23].

2- قوله تعالى: ﴿تنزيلَ﴾ [يس: 5].

قرأ حفص عن عاصم ﴿تنزيلَ﴾ بنصب اللام على المصدر بفعل من لفظه، وبها قرأ عامر وحمزة والكسائي ووافقهم الأعمش[24]، وقد وردت فيها عدة قراءات من أبرزها:

أ- **قراءة الرفع:** قرأ بها نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم برواية شعبة، وأبو جعفر، وشيبة، والحسن، والأعرج، ويعقوب ﴿تنزيلُ﴾ على أنه خبر مبتدأ محذوف، والمصدر بمعنى المفعول أي: هو تنزيل أي: منزل العزيز الرحيم، والضمير للقرآن ويجوز إبقاؤه على أصله بجعله عين التنزيل؛ وجوِّز أن يكون خبر ﴿يس﴾ إن كان المراد بها السورة والجملة القسمية معترضة، والقسم لتأكيد المقسم عليه والمقسم به اهتمامًا فلا يقال: إن الكفار ينكرون القرآن فكيف يقسم به لإلزامهم[25].

ب- **قراءة الخفض:** قرأ أبو حيوة، واليزيدي، وأبو جعفر، وشيبة، والحسن ﴿تنزيلِ﴾ بالخفض على البدلية من ﴿القرءان﴾ أو الوصفية له[26]، وهي قراءة شاذة.

3- قوله تعالى: ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَ آثَارَهُمْ﴾ [يس: 12].

قرأ حفص عن عاصم ﴿وَنَكْتُبُ﴾ بالنون، وقرأ زِرّ بن حُبيش ومسروق ﴿ وَيُكْتَبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارُهُمْ﴾ بالياء مبنيًّا للمفعول[27].

4- قوله تعالى: ﴿وكُلَّ شَيْءٍ أحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ [يس: 12].

ووردت فيها قراءتان:

أ-**قراءة النصب**، وهي قراءة الجمهور بمن فيهم حفص عن عاصم: ﴿وكلَّ شيءٍ﴾ بالنصب على الاشتغال[28].

ب-**قراءة الرفع**، وقرأ أبو السَّمال ﴿وكلُّ﴾ بالرفع على الابتداء[29].

5- قوله تعالى: ﴿صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ [يس: 29].

وقد وردت فيها قراءتان:

أ-**قراءة النصب**، وهي قراءة حفص عن عاصم والباقون ﴿صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ على أن (كان) ناقصة واسمها مضمر، أي إن كانت هي أي الأخذة إلا صيحةً واحدة صاح بها جبريل - عليه السلام[30].

ب- **قراءة الرفع**، وهي قراءة أبي جعفر وشيبة، ومعاذ بن الحارث، والأعرج «صيحةٌ واحدةٌ» بالرفع على أنَّ (كان) تامَّة، أي: ما حدثت أو وقعت إلا صيحةٌ[31]. وينبغي ألَّا تلحق الفعل تاء التأنيث في مثل هذا التركيب فلا يقال: (ما قامت إلَّا هند) بل (ما قام إلَّا هند)؛ لأنَّ الكلام على معنى (ما قام أحد إلَّا هند) والفاعل فيه مذكر، ولم يُجوِّز كثير من النحويين ذلك إلّا في الشعر كقول ذي الرُّمَّة:

طوى النَّحْزُ والأجْرازُ مَا فِي بُطُونِهَا ... فَمَا بَقِيَتْ إلَّا الضُّلُوعُ الْجَرَاشِعُ[32]

وقول الآخر:

مَا بَرِئَتْ مِنْ رِيْبَةٍ وذَمِّ ... فِي حَرْبِنَا إلَّا بناتُ العَمِّ[33]

ومن هنا أنكر الكثير -كما قال أبو حاتم- هذه القراءة، ومنهم من أجاز ذلك في الكلام على قلة كما في قراءة الحسن، ومالك بن دينار، وأبي رجاء، والجحدري، وقتادة، وأبي حيوة، وابن أبي عبلة، وأبي بحرية[34].

قال النحاس: «قال أبو حاتم: ينبغي ألا يجوز لأنه إنما يقال: ما جاءني إلّا جاريتك، ولا يقال: ما جاءتني إلّا جاريتك؛ لأن المعنى ما جاءني أحد إلا جاريتك أي فلو كان كما قرأ أبو جعفر لقال: إن كان إلا صيحة واحدة. قال أبو جعفر: لا يمتنع من هذا شيء، يقال: ما جاءتني إلّا جاريتك، بمعنى ما جاءتني امرأة أو جارية. والتقدير: بالرفع في القراءة ما قاله أبو إسحاق، قال: المعنى إن كانت عليهم

صيحة إلّا صيحة واحدة وقدّره غيره بمعنى: ما وقعت إلّا صيحة واحدة «وكان» بمعنى: وقع كثير في كلام العرب[35].

6-قوله تعالى: ﴿يَا حَسْرَةً﴾ [يس: 30]

هذه هي قراءة حفص عن عاصم، وجاء فيها قراءات أخرى:

أ- قراءة التنكير منصوبًا على النداء: على تقدير: يا هؤلاء أتحسَّرُ حسرةً، فـ«العباد» مفعولين في المعنى، وشاهده للقراءة الظاهرة: «يَا حَسْرَةً عَلَى العِبَادِ»، أي: يتحسر عليهم مَنْ يعنيه أمْرُهُم ويهمُه ما يمسهم، وهذا ظاهر[36].

ب-بالنصب على الإضافة (من غير تنوين):«يا حسرةَ العبادِ» على الإضافة من إضافة المصدر إلى فاعله، أو مفعوله، وهي قراءة الحسن، وأُبيّ، وابن عباس، وعلي بن الحسين، والضحاك، ومجاهد ﴿**يا حسرةَ العباد**﴾ وذلك بالإضافة إلى الفاعل أو المفعول[37]، فيجوز أن تكون الحسرةُ منهم على ما فاتهم، ويجوز أن تكون الحسرة من غيرهم عليهم؛ لِمَا فاتهم من اتّباعِ الرُّسُل حين أُحْضِرُوا للعذاب، وطباعُ البشرِ تتأثَّرُ عند معاينة عذاب غيرهم وتتحسَّرُ عليهم[38].

يرى «ابن جني» أن في ﴿يا حسرةَ العِبادِ﴾ مضافًا، وجهين: الأول: أن «العباد» فاعلين في المعنى، كقولك: يا قيام زيد ويا جلوس عمرو أي: كأن العباد إذا شاهدوا العذاب تحسروا، والثاني: مفعولين في المعنى، وشاهده للقراءة الظاهرة: "يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ"، أي: يتحسر عليهم مَنْ يعنيه أمْرُهُم ويهمُّه ما يمسهم[39].

ج- «يا حسرةَ على العبادِ» بغير تنوين. على تقدير يا حسرتا، والتي أصلها الياء "يا حسرتي"، يا حسرةَ: منادى منصوب؛ لأنه شبيه بالمضاف، وعلامة نصبه الفتحة الظاهرة في هذه القراءة، وفي "يا حسرتي: منادى منصوب وعلامة نصبه الفتحة، منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة للياء، وهو مضاف، والضمير الياء: ضمير متصل مبني في محل جر مضاف إليه"[40].

د-«يا حسرهْ على العباد» بسكونِ الهاء في الحالين: فبسكونِ الهاء في الحالين حمل فيه الوصل على الوقف، وهذا يمكن تخريجه على أنه من الضرورة. أو أنه مبالغة في التحسر، وشدة

الندم، وخُرِج النداء فيه للتعجب، وهي قراءة أبي الزناد، وعبد الله بن ذكوان المدني، وابن هرمز، ومسلم بن جندب، وعكرمة ﴿يا حسرةْ على العباد﴾ بسكونِ الهاء في الحالين[41].

ذهب «ابن جني» إلى أن قراءة ﴿يَا حَسْرَةْ عَلَى الْعِبَادِ﴾ بالهاء ساكنة إنما هو لتقوية المعنى في النفس، وذلك أنه في موضع وعظ وتنبيه وإيقاظ وتحذير، فطال الوقوف على الهاء كما يفعله المستعظم للأمر المتعجب منه، الدال على أنه قد بهره، وملك عليه لفظه وخاطره. ثم قال من بعد: ﴿على العِبادِ﴾، عاذرًا نفسه في الوقوف على الموصول دون صلته لما كان فيه، ودالًّا للسامع[42].

وجاء في شافية ابن الحاجب ردًّا على توجيه ابن جني: «قرأ جماعة (يَا حَسْرَهْ) بالهاء ساكنة، وفيه نظر؛ لأنَّ قوله (على العِبادِ) متعلقة بها أو صفة لها، وكلاهما لا يحسن الوقوف عليها دونه، ووجهه عندي أن العرب إذا أخبرت عن الشيء غير معتمد ولا معتزمةٍ عليه أسرعت فيه، ولم تتأن على اللفظ المعبر به عنه، وذلك كقوله:

قُلْنَــا لهــا قِفِــي، فقالــتْ: قَــاف[43]

معناه وقفت، فاقتصر من جملة الكلمة على حرف منها تهاونًا بالحال وتثاقلاً عن الإجابة واعتماد المقال ... إلى آخر ما ذكره »[44].

وذهب آخرون إلى أن هذا ضرورة لا تجوز في فصيح الكلام، قال المبرد: وهذا ما تستعمله الحكماء، فإنه يقال: إن اللسان إذا كثرت حركته رقت عَذْبَته[45].

وقال أبو الحسن الأخفش، فيما كتبه على «نوادر أبي زيد»: وهذا الحذف كالإيماء والإشارة، يقع من بعض العرب لفهم بعض عن بعض ما يريد، وليس هذا هو البيان؛ لأنَّ البيان ما لم يكن محذوفًا وكان مستوفًى شائعًا، وقد حكى الأصمعي أنه كان أخوان من العرب يجتمعان في موضع لا يكلم أحدهما الآخر إلا في وقت النجعة، فإنه يقول لأخيه: «ألا تا». فيقول الآخر: «بلى فا». يريد ألا ترحل، وألا تنتجع؟ فيقول الآخر: بلى فارحل، بلى فانتجع، وأما ما رواه أبو زيد (إلا أن تاأ) فإن هذا من أقبح الضرورات، وذلك أنه لما اضطر حرك ألف الإطلاق، فخرجت عن حروف المد واللين فصارت همزة[46].

هـ- قراءة ﴿يا حسرتًا على العباد﴾ بالألف، أي: يا حسرتي، ويكون من الله على سبيل الاستعارة في معنى ما جَنَوْهُ على أنفسهم، وفرط إنكاره وتعجبه منه[47].

7- قوله تعالى: ﴿أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لاَ يَرْجِعُونَ﴾ [يس: 31].

قرأ حفص عن عاصم ﴿ أَنَّهُمْ ﴾ بفتح همزة (إنَّ)، وقد وردت فيها قراءة أخرى شاذة قرأ بها الحسن وابن عباس وهي ﴿إنَّهم﴾، وذلك على الاستئناف وقطع الجملة عمَّا قبلها من جهة الإعراب[48].

8-قوله تعالى: ﴿وَإِن كُلٌّ لمَّا﴾ [يس: 32]

وقد ورد بها قراءتان:

1- بتشديد الميم في (لمَّا) وبها قرأ حفص عن عاصم وابن عامر وحمزة وابن جمَّاز ووافقهم الحسن والأعمش، وتخفيف (إنْ) على أنها بمعنى (إلَّا)، وتكون (أنْ) نافية، أي: ما كل، أي: كلهم إلا جميع لدينا[49].

2- تخفيف الميم في (لما)، وبها قرأ ابن وردان ويعقوب وأبو جعفر وخلف وهشام (أنْ) مخففة من الثقيلة و(ما) مزيدة للتأكيد، واللام هي الفارقة، أي: إن كلٌّ لجميع لدينا محضرون، وهذا على مذهب البصريين، أما الكوفيون فـ(إن) عندهم نافية، واللام بمعنى (إلَّا)، و(ما) زائدة، و(لمَّا) المشددة بمعنى (إلَّا)[50].

9- **قوله تعالى: ﴿ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ ﴾ [يس: 35]**

وقد ورد بها قراءتان:

1- بإثبات الهاء في الفعل ﴿عَمِلَتْهُ﴾ وبها قرأ حفص عن عاصم.

2- حذف الهاء ﴿عَمِلَتْ﴾ وبها قرأ المطوعي، وطلحة، وعيسى، وخلف، وأبو بكر، وحمزة، والكسائي؛ فمن حذف الهاء كان (ما) نفيًا والمعنى: أنَّ الثمر بخلق الله تعالى لا بفعلهم، ومحل الجملة النصبُ على الحالية، ومن أثبتها كانت (ما) موصولة محمولة على ما قبله، أي: من ثمره ومن عمله[51].

10- قوله تعالى: ﴿لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا﴾ [يس: 38]

قرأ حفص عن عاصم، بتأنيث الضمير في (لها)، وقد وردت فيها قراءات أخرى:

أ- قُرِئَ (إلى مستقرٍ لها) فقوله (لمستقر) قيل: في الكلام حذف مضاف تقديره تَجْري لِمَجْرى مُسْتَقَرٍ لها، وعلى هذا فاللام للعلة أي لأجل جري مستقر لها. وقيل إنه لا حذف وأن اللام بمعنى (إلى) ويدل على ذلك قراءة بعضهم (إِلَى مُسْتَقَرٍ)[52].

ب- قُرِئَ (لا مُسْتقَرَّ) بـ (لا) النافية للجنس، وبناء (مُسْتقَرَّ) على الفتح في محل نصب اسمها. و(لها) في محل رفع خبرها[53]، وهي قراءة عبد الله بن مسعود، وابن عباس، وعكرمة، وعطاء بن رباح، وعلي بن الحسين، وزين العابدين، وأبي جعفر الباقر، وجعفر الصادق، وابن أبي عبدة[54].

ج- قُرِئَ (لا مُسْتقَرٌّ)[55] بـ(لا) العاملة عمل (ليس)، و (مستقرٌّ) اسمها المرفوع، و(لها) في محل نصب (خبرها). ومن قرأ (لا مُسْتَقَر لها) معناه أنها جارية أبداً لا تثبت في مكانٍ[56]، وهي قراءة ابن أبي عبلة.

11- قوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾ [يس: 39]

وقد ورد بها قراءتان:

أ- قراءة النصب ﴿وَالْقَمَرَ﴾ نصبًا بإضمار فعلٍ يُفسره ما بعده، أي: قدَّرنا القَمَرَ قدَّرناه، قرأ بها عاصم، وابن عامر، وأبو جعفر، وحمزة، والكسائي، وخلف، ورويسٌ عن يعقوب، وأهل الكوفة[57].

ب- قراءة الرفع ﴿وَالْقَمَرُ﴾ بالرفع على الابتداء، أي: قدَّرنا له منازل، وقيل: قدَّرنا مسيره منازل، وقيل: قدَّرناه ذا منازل[58]، حيث قرأ بها نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وروح، ووافقهم الحسن، واليزيدي، وأبو جعفر، وابن محيصن[59].

12- قوله تعالى: ﴿ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ [يس: 40]

وقد ورد بها قراءتان:

أ- قراءة الإضافة، وهي قراءة حفص عن عاصم.

ب- قراءة نصب ﴿النَّهَارَ﴾ دون تنوين القاف، وحذف التنوين تخفيفًا لالتقاء الساكنين[60]، ومثله قول أبي الأسود الدؤلي:

فألفَيْتُـــه غيـــرَ مُســـتَعْتِبٍ ولا ذاكِـــرِ الله إلا قلـــيلا[61]

فحذف التنوين من (ذاكر)، وهذه هي قراءة عمارة بن عقيل، وأبي المتوكل، وأبي الجوزاء، وأبي عمران، وعاصم الجحدري[62].

13- قوله تعالى: ﴿وَإِن نَّشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ﴾ [يس: 43].

وقد ورد بها قراءتان:

أ- قراءة النصب ﴿صريخَ﴾ قرأ حفص عن عاصم بالنصب في ﴿صريخَ﴾، وذلك بجعل (لا) نافية للجنس، و(صريخَ) اسم (لا) مبني على الفتح في محل نصب، و(لهم) متعلق بخبر (لا)[63].

ب- قراءة الرفع والتنوين: (لا صريخٌ) وذلك لأجل إتيان (لا) ثَانِيَة مع معرفَة لو قلت في الكلام: (لا رجل في الدَّار وَلَا زيد) لكانَ الاختيار في (رجل) الرّفع والتنوين لإتيان (لا) بعده مع معرفة لا يحسن فِيهَا إلا الرفع[64].

14- قوله تعالى: ﴿فِي شُغُلٍ فَاكِهُونَ﴾ [يس: 55]

وقد ورد بها قراءتان:

أ- قراءة الرفع: ﴿فَاكِهُونَ﴾، على أن تكون (فاكهون) خبر (إنَّ) الثاني، و(شغل) خبرها الأول، ويجوز أن يكون العكس، والجملة الاسمية استئنافية لا محل لها، وهي قراءة حفص عن عاصم والحسن وأبي جعفر وقتادة وأبي حيوة ومجاهد وشيبة وأبي رجاء ويحيى بن صبيح ونافع[65].

ب- قراءة النصب (فَاكِهِينَ) حيث نصبت على الحال من الضمير في الجار، وهي قراءة طلحة وابن عباس والأعمش وعبد الله بن مسعود[66].

15- قوله تعالى: ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَّكِئُونَ﴾ [يس: 56]

وقد ورد بها ثلاث قراءات:

أ- قراءة الرفع ﴿مُتَّكِئُونَ﴾ على أنها نعت لـ ﴿فَاكِهُونَ﴾، وبها قرأ حفص عن عاصم.

ب-قراءة النصب ﴿متكئين﴾ بالنصب على الحال، وبها قرأ عبد الله بن مسعود[67].

ج-قراءة حذف الهمزة (**متكين**) نصبًا على الحال من المستكن في الظرفين أو أحدهما[68].

16- قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ قَوْلاً مِن ربٍّ رحِيمٍ﴾ [يس: 58]

وقد وردت بها عدة قراءات:

أ- قراءة الرفع ﴿سلامٌ﴾، وهي قراءة حفص عن عاصم والجمهور ، وفيها خمسة أوجه:

الأول: الرفع على أنه خبر لمبتدأ مقدم (هو سلام).

الثاني: أحدهما: بدل من ﴿مَا يَدَّعُونَ﴾ كأنه قال: ولهم سلام.

والثالث: صفة لـ ﴿مَا﴾ بعد صفة، كأنه قيل: ولهم شيء مُدَّعًى مُسَلَّمٌ.

والرابع: ﴿لَهُمْ﴾ خبر عن ﴿مَا يَدَّعُونَ﴾، و﴿سَلَامٌ﴾ خبر بعد خبر، على معنى: أن لهم ذلك خالصا، لا يزاحمهم فيه أحد؛ لأن الشيء قد يملكه شخص وهو فيه مزاحَم.

والخامس: هو الخبر عن ﴿مَا يَدَّعُونَ ﴾ و﴿لَهُمْ﴾ من صلته، وليس بمصدر على هذا الوجه، بل بمعنى اسم الفاعل أو المفعول، أي: ما يدعون مُسالم لهم، أو مُسَلَّم لهم. وإنما لم يكن بمعنى المصدر على هذا الوجه، لأن ما كان في صلة المصدر لا يتقدم عليه[69].

ب- قراءة النصب ﴿سلامًا﴾ حيث يكون مصدرًا[70]، أو في موضع الحال، أي: ولهم ما يدَّعُونَ ذا سلامٍ أو سلامَةٍ أو مسلمًا، فعلى هذا المذهب لا يَحْسُنُ الوقف على (يَدَّعُونَ)، وهذه هي قراءة عبد الله بن مسعود وأُبيّ بن كعب وعيسى الثقفي، والجحدري[71].

ج-قراءة كسر السين وسكون اللام (سِلْمٌ) على الاستئناف كأنَّهُ قال: ذلك سِلْمٌ لهم لا يَتَنَازَعُونَ فيه. ويكون (ولهم ما يَدَّعُونَ) تامًّا. ويجوزُ أن يكون (سلامٌ) بدلاً من قوله: (وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ)، وخبرُ (ما يدَّعُونَ) (لَهُمْ). ويجوز أن يكون (سلامٌ) خبرًا آخر، ويكون معنى الكلام أنه لهم خالصٌ من غير منازعٍ فيه، وهذه هي قراءة محمد بن كعب القرظي[72].

17- قوله تعالى: ﴿اليَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾ [يس: 65]

وقد وردت بها عدة قراءات:

أ- قراءة رفع الفعلين عطفًا على نختم ﴿تكلِّمنا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ﴾ وهي قراءة حفص عن عاصم.

ب- قراءة زيادة لام كي ونصب الفعلين ﴿ولِتُكَلِّمَنا أيديهم ولِتَشْهَدَ﴾؛ فعلى هذا يجوز أن تكون الواو زائدة أو حملاً على محذوف دل عليه (نَخْتِمُ)، أي: كأنه قَالَ: نختم عَلَى أفواههم لتكلمنا أيديهم ولتشهد، وهذه قراءة طلحة[73].

ج- قراءة لام الأمر والجزم ﴿وَلْتُكَلِّمْنَا أيديهم وَلْتَشْهَدْ أرجلهم﴾ بلام الأمر فيهما والإسكان، على أن الله -جلّ ذكره- يأمر الأعضاء بالكلام والشهادة[74].

18- قوله تعالى: ﴿أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: 82]

وقد ورد بها قراءتان:

أ-قراءة الرفع ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾، وهي قراءة حفص عن عاصم.

ب- قراءة النصب ﴿كُنْ فَيَكُونَ﴾ وهي قراءة ابن عامر والكسائي[75]. قال السمين الحلبي: «وهو وهمٌ [أي قراءة النصب]، وقال هشام: كان أيوبُ بن تميم يقرأُ: ﴿فيكونُ﴾ نصبًا ثم رَجَع فقرأ: ﴿فيكونُ﴾ رفعًا، وقال الزجاج: ﴿كن فيكونُ﴾ رفعٌ لا غيرُ»[76].

النتائج:

خلص البحث إلى الآتي:

1-أوضحت الدراسة مفهوم القراءات القرآنية، والفرق بين القراءة والقرآن، وبينت أنواع القراءات القرآنية بناءً على الروايات والطرق التي رويت فيها، ووضعوا شروطًا لقبول القراءة والأخذ بها.

2-تمثل القراءات القرآنية مصدرًا كبيرًا للاحتجاج اللغوي في تقعيد القواعد وتأصيل المسائل، والاهتمام بدراستها بعد المصدر الأول وهو القرآن الكريم، فالقراءات القرآنية ثروة لغوية كبيرة.

3-ناقش هذا البحث التوجيه النحوي للقراءات القرآنية في سورة يس حيث وقف الباحث على ثمانية عشر موضعًا.

4-قرئت هذه المواضع (الثمانية عشر) موافقة رسم المصحف العثماني؛ ومع ذلك ورد فيها قراءات أخرى متواترة وشاذة.

5-جاء بعض هذه المواضع ضمن الخلاف النحوي بين النحاة، وجاء بعضها الآخر ضمن الخلاف اللهجي في لهجات العرب.

الهوامش والإحالات:

(1) الجوهري، الصحاح: مادة (قرأ).
(2) مصطفى وآخرون، المعجم الوسيط: مادة (قرأ).
(3) الزركشي، البرهان في علوم القرآن: 1/ 318.
(4) الزرقاني، مناهل العرفان: 336.
(5) ابن الجزري، منجد المقرئين: 66.
(6) القسطلاني، لطائف الإشارات لفنون القراءات: 1/ 170.
(7) عمر، البحث اللغوي عند العرب: 21.
(8) أبو صعيليك، التوجيه النحوي: 653.
(9) الزركشي، البرهان في علوم القرآن: 1/ 318.
(10) البناء، إتحاف فضلاء البشر: 68، 69.
(11) السيوطي، الإتقان في علوم القرآن: 256/1.
(12) نفسه، الصفحة نفسها.
(13) نفسه: 1/ 257.
(14)نفسه، الصفحة نفسها.
(15)نفسه، الصفحة نفسها.
(16)نفسه، الصفحة نفسها.
(17) السيوطي، الاقتراح: 171.
(18) الفراء، معاني القرآن: 171.
(19) ابن الجزري، منجد المقرئين: 243. ينظر: الأنصاري، نظرية نحوِ القرآن: 42.
(20) أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 48. الآلوسي، روح المعاني: 16/ 422.
(21) البيضاوي، أنوار التنزيل: 6/ 128. أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 48.
(22) الآلوسي، روح المعاني: 16/ 422.

(23) أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 48. الآلوسي، روح المعاني: 16/ 422. القاضي، القراءات الشاذة وتوجيهها: 76.

(24) البناء، إتحاف فضلاء البشر: 363.

(25) ابن الجزري، النشر في القراءات العشر: 353. البنا، إتحاف فضلاء البشر: 363. الآلوسي، روح المعاني: 16/ 426.

(26) ابن الجزري، النشر في القراءات العشر: 353. البنا، إتحاف فضلاء البشر: 363. الآلوسي، روح المعاني: 16/ 426. خاروف، وراجح، الميسر في القراءات الأربعة عشر: 440.

(27) الآلوسي، روح المعاني: 436/16.

(28) أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 52.

(29) نفسه: 9/ 52.

(30) ابن الجزري، النشر في القراءات العشر: 353. البنا، إتحاف فضلاء البشر: 364.

(31) الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: 4/ 284. ابو حيان، البحر المحيط: 9/ 60. الآلوسي، روح المعاني: 16/ 457.

(32) البيت في: ذي الرِّمّة، ديوانه: 2/ 1296.ابن جني، المحتسب: 2/ 207. ابن يعيش، شرح المفصل: 2/ 68.

(33) البيت في: أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 60. أبو حيان، التذييل والتكميل: 6/ 199. السمين الحلبي، الدر المصون: 9/ 259.

(34) النحاس، إعراب القرآن : 3/ 264.

(35) النحاس، إعراب القرآن: 3/ 264. ابن خالويه، مختصر في شواذ القرآن: 125.

(36) ابن جني، المحتسب: 2/ 211.

(37) البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل: 6/ 139.

(38) أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 60. البنا، إتحاف فضلاء البشر: 364.

(39) ابن جني، المحتسب: 2/ 210.

(40) عضيمة، دراسات لأسلوب القرآن الكريم: 3/ 604.

(41) أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 60.

(42) ابن جني، المحتسب: 2/ 209.

(43) الرجز للوليد بن عقبة، وهو في: ابن قتيبة، تأويل مشكل القرآن: 309. الأستراباذي، شرح شافية ابن الحاجب: 4/ 265.

(44) الأستراباذي، شرح شافية ابن الحاجب: 4/ 265.

(45) نفسه: 4/ 265.

(46) نفسه: 4/ 266.

(47) ابو حيان، البحر المحيط: 9/ 61. عضيمة، دراسات لأسلوب القرآن الكريم: 10/ 332.

(48) الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: 4/ 285. أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 63. البنا، إتحاف فضلاء البشر: 364.

(49) ابن الجزري، النشر في القراءات العشر: 353. السيوطي، همع الهوامع: 2/ 291. البنا، إتحاف فضلاء البشر: 364.

(50) الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: 4/ 286. الطبري، جامع البيان: 20/ 513. أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 63. ابن الجزري، النشر في القراءات العشر: 353. البنا، إتحاف فضلاء البشر: 364. خاروف وراجح، الميسر في القراءات الأربعة عشر: 440.

(51)ابن خالويه، إعراب القراءات السبع وعللها: 2/ 231. العمادي، إرشاد العقل السليم: 7/ 166. ابن الجزري، النشر في القراءات العشر: 353. البنا، إتحاف فضلاء البشر: 364.

(52) ابن عادل، اللباب في علوم الكتاب: 16/ 216، 217.

(53) العكبري، إعراب القراءات الشواذ: 2/ 362- 364.

(54) ابن عطيه، المحرر الوجيز: 4/ 453. الزمخشري، الكشاف: 4/ 16. ابن خالويه، إعراب القراءات الشواذ: 2/ 362- 364.

(55) ابن جني، المحتسب: 2/ 212. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن: 15/ 28. أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 67.

(56) الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: 4/ 287.

(57) ابن خالويه، إعراب القراءات السبع وعللها: 2/ 232. الأصبهاني، المبسوط: 312. البنا، إتحاف فضلاء البشر: 365. خاروف، وراجح، الميسر في القراءات الأربعة عشر: 442.

(58) ابن عاشور، التحرير والتنوير: 21/ 23.

(59) ابن خالويه، إعراب القراءات السبع وعللها: 2/ 232. ابن جني، الاصبهاني، المبسوط: 312. ابن الجزري، النشر في القراءات العشر: 353. العمادي، إرشاد العقل السليم: 7/ 168. البنا، إتحاف فضلاء البشر: 365. خاروف، وراجح، الميسر في القراءات الأربعة عشر: 442.

(60) أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 69.

(61) البيت في ديوانه، الدؤلي، ديوانه: 54. سيبويه، الكتاب: 1/ 169. الفراء، معاني القرآن : 2/ 202. المبرد، المقتضب: 2/ 313.

(62) ابن خالويه، إعراب القراءات الشواذ: 2/ 364. ابن الجوزي، زاد المسير: 7/ 20، 21. أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 69.

(63) الصافي، الجدول في إعراب القرآن الكريم: 14/ 23.

(64) القيسي، مشكل إعراب القرآن: 2/ 604. العكبري، التبيان في إعراب القرآن: 1/ 55. الهمداني، الفريد في إعراب الكتاب المجيد: 5/ 353. الآلوسي، روح المعاني: 12/ 33.

(65) ابن عطيه، المحرر الوجيز: 4/ 459. الدعاس، إعراب القرآن: 3/ 96.

(66) الفراء، معاني القرآن: 2/ 380. النحاس، معاني القرآن: 5/ 507. ابن عطيه، المحرر الوجيز: 4/ 459. العكبري، التبيان في إعراب القرآن: 2/ 1084. أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 74.

(67) الزمخشري، الكشاف: 3/ 291. أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 76. الهمداني، الفريد في إعراب الكتاب المجيد: 5/ 358.

(68) العمادي ، إرشاد العقل السليم: 7/ 173.

(69) الهمداني، الفريد في إعراب الكتاب المجيد: 5/ 361.

(70) أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 76. العمادي، إرشاد العقل السليم: 7/ 174.

(71) الفراء، معاني القرآن: 2/ 380. الأخفش، معاني القرآن: 2/ 489. النحاس، معاني القرآن: 5/ 510. ابن جني، المحتسب: 2/ 215. ابن الجوزي، زاد المسير: 7/ 29. الهمداني، الفريد في إعراب الكتاب المجيد: 5/ 361.

(72) ابن جني، المحتسب: 2/ 214. ابن عطيه، المحرر الوجيز: 13/ 209. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن: 15/ 45، 46.

(73) الفراء، معاني القرآن: 2/ 381. النحاس، معاني القرآن: 5/ 512. ابن جني، المحتسب: 2/ 216. ابن الجوزي، زاد المسير: 7/ 29. العكبري، إعراب القراءات الشواذ: 2/ 370. أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 78. الهمداني، الفريد في إعراب القرآن المجيد: 4/ 364.

(74) ابن عطيه، المحرر الوجيز: 4/ 460. أبو حيان، البحر المحيط: 9/ 78. الزمخشري، الكشاف: 4/ 24. الآلوسي، روح المعاني: 12/ 43.

(75) الاصبهاني، المبسوط: 373. ابن مجاهد، السبعة في القراءات: 206.

(76) السمين الحلبي، الدر المصون: 2/ 89. ابن مجاهد، السبعة في القراءات: 206، 207.

قائمة المصادر والمراجع:

1) الأخفش، سعيد بن مسعدة، معاني القرآن، تحقيق: هدى محمود قراعة، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1990م.
2) الأستراباذي، محمد بن الحسن، شرح شافية ابن الحاجب. تحقيق: محمد نور الحسن، ومحمد الزفزاف، ومحمد محيي الدين عبد الحميد. دار الكتب العلمية، بيروت، 1975م.
3) الأصبهاني، أحمد بن الحسين، المبسوط في القراءات العشر. تحقيق: سُبيع حمزة حاكي، دار القبلة للثقافة الإسلامية، جدة، ومؤسسة علوم القرآن، دمشق، 1988م.
4) الآلوسي، شهاب الدين السيد محمود، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. دار الفكر، بيروت، 1978م.
5) الأنصاري، أحمد مكي، نظرية نحوِ القرآن، دار القبلة، مكة المكرمة، 1405هـ.

6) البنا، أحمد بن محمد، إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر، ملتزم الطبع والنشر عبد الحميد حنفي، مصر، د.ت.
7) البيضاوي، عبد الله بن عمر، أنوار التنزيل وأسرار التأويل - تفسير البيضاوي، دار الفكر، بيروت، د.ت.
8) ابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف، منجد المقرئين ومرشد الطالبين، تحقيق: علي العمران، دار الكتب العلمية، بيروت، 1999م.
9) ابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف، النشر في القراءات العشر، دار الكتب العلمية، بيروت، د.ت.
10) ابن جني، أبو الفتح عثمان، المحتسب، تحقيق: علي النجدي ناصف وزميليه، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة، 1386هـ.
11) ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي، زاد المسير في علم التفسير، المكتب الإسلامي، بيروت، 1984م.
12) الجوهري، إسماعيل بن حماد، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت، 1414هـ.
13) أبو حيان، محمد بن يوسف، البحر المحيط، النصر الحديثة، الرياض، د.ت.
14) أبو حيان، محمد بن يوسف، التذييل والتكميل في شرح التسهيل، تحقيق: حسن هنداوي، دار كنوز إشبيليا للنشر والتوزيع، الرياض، 2005م.
15) خاروف، محمد فهد، و راجح، محمد كريم، الميسر في القراءات الأربعة عشر، دار ابن كثير، دمشق، ودار الكلم الطيب، دمشق، 1995م.
16) ابن خالويه، الحسين بن أحمد، إعراب القراءات السبع وعللها، تحقيق: عبد الرحمن العثيمين، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1992م.
17) ابن خالويه، الحسين بن أحمد، مختصر في شواذ القرآن من كتاب البديع، الرحمانية، البلد، 1934هـ .
18) الدؤلي، أبو الأسود، ديوانه، صنعه: أبو سعيد الحسن السكري. تحقيق: محمد حسن آل ياسين، دار ومكتبة الهلال، بيروت، 1998م.
19) ذو الرمة، ديوانه، شرح أبي نصر الباهلي رواية ثعلب، تحقيق: عبد القدوس أبو صالح، مؤسسة الإيمان، جدة، 1982م.
20) الزجاج، إبراهيم بن السري، معاني القرآن وإعرابه، تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، دار الحديث، القاهرة، 1994م.
21) الزرقاني، محمد عبد العظيم، مناهل العرفان في علوم القرآن، تحقيق: فواز أحمد زمرلي، دار الكتاب العربي، بيروت، 1995م.
22) الزركشي، محمد بن عبد الله، البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية عيسى البابى الحلبي وشركائه، مصر، 1957م.

23) الزمخشري، محمود بن عمرو، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي، بيروت، 1407هـ.
24) السمين الحلبي، أحمد بن يوسف، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، تحقيق: أحمد الخراط، دار القلم، دمشق، 1406هـ.
25) السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، الإتقان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار التراث، القاهرة، 1406هـ.
26) السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، الاقتراح في أصول النحو وجدله، تحقيق: محمود فجال، مطابع الثغر، خميس مشيط، 1409هـ.
27) الصافي، محمود بن عبد الرحيم، الجدول في إعراب القرآن، دار الرشيد، مؤسسة الإيمان، دمشق، 1418هـ.
28) أبو صعيليك، سليمان عودة، التوجيه النحوي والصرفي للقراءات في سورة الفاتحة، حولية كلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات، الإسكندرية، مج 5، ع30، 2014م.
29) الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير الطبري)، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، هجر للطباعة والنشر، 2001م.
30) ابن عادل، عمر بن علي، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، 1998م.
31) ابن عاشور، محمد الطاهر، التحرير والتنوير، الدار التونسيّة، تونس، 1984م.
32) عضيمة، محمد عبد الخالق، دراسات لأسلوب القرآن الكريم، السعادة، مصر، 1392هـ.
33) ابن عطية، عبد الحق بن غالب، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية، بيروت، 1422هـ.
34) العكبري، عبد الله بن الحسين، إعراب القراءات الشواذ، تحقيق: محمد السيد عزوز، عالم الكتب، بيروت، 1996م.
35) العكبري، عبد الله بن الحسين، التبيان في إعراب القرآن، تحقيق: علي محمد البجاوي. عيسى البابي الحلبي، مصر، د.ت.
36) العمادي، محمد بن محمد بن مصطفى، إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم (تفسير أبي السعود)، دار المصحف، بيروت، د.ت.
37) عمر، أحمد مختار، البحث اللغوي عند العرب، عالم الكتب، القاهرة، 2003م.
38) الفراء، يحيى بن زياد، معاني القرآن، تحقيق: أحمد النجاتي، ومحمد النجار، وعبد الفتاح الشلبي، الدار المصرية للتأليف والترجمة، مصر، د.ت.

39) ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم، تأويل مشكل القرآن، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، د.ت.
40) القرطبي، محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني، دار الشعب، القاهرة، 1372هـ.
41) القسطلاني، أحمد بن محمد بن أبي بكر، لطائف الإشارات لفنون القراءات، تحقيق: عامر السيد عثمان، وعبد الصبور شاهين، القاهر، 1972م.
42) القيسي، مكي بن أبي طالب، مشكل إعراب القرآن، تحقيق: حاتم الضامن، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1405هـ.
43) المبرد، أبو العباس محمد بن يزيد، المقتضب، تحقيق: محمد عبد الخالق عضيمة، وزارة الأوقاف، القاهرة، 1399هـ.
44) ابن مجاهد، أحمد بن موسى، السبعة في القراءات، تحقيق: شوقي ضيف، دار المعارف، مصر، 1400هـ.
45) مصطفى، إبراهيم، وآخرون، المعجم الوسيط، دار المعارف، مصر، 1393هـ.
46) النحّاس، أحمد بن محمد، إعراب القرآن، تحقيق: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، 1421هـ.
47) النحّاس، أحمد بن محمد، معاني القرآن، تحقيق: محمد علي الصابوني، جامعة أم القرى، مكة المكرمة، 1409م.
48) الهمداني، حسين بن أبي العز، الفريد في إعراب القرآن المجيد، تحقيق: محمد نظام الدين الفتيح، دار الزمان للنشر والتوزيع، السعودية، 2006م.
49) يعيش، يعيش بن علي، شرح المفصل للزمخشري، دار الكتب العلمية، بيروت، 2001م.

Arabic References

1) al-Akhfash, Saʿīd ibn msʿdh, Maʿānī al-Qur'ān, Ed. Hudá Maḥmūd Qurrāʿah, Maktabat al-Khānjī, al-Qāhirah, 1990.
2) al'strābādhy, Muḥammad ibn al-Ḥasan, sharḥ Shāfīyah Ibn al-Ḥājib. Ed. Muḥammad Nūr al-Ḥasan, & Muḥammad al-Zfzāf, & Muḥammad Muḥyī al-Dīn ʿAbd al-Ḥamīd. Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 1975.
3) al-Aṣbahānī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn, al-Mabsūṭ fī al-Qirā'āt al-ʿAshr. Ed. Subyʿ Ḥamzah ḥāky, Dār al-Qiblah lil-Thaqāfah al-Islāmīyah, Jiddah, & Mu'assasat ʿulūm al-Qur'ān, Dimashq, 1988.

4) al-Ālūsī, Shihāb al-Dīn al-Sayyid Maḥmūd, Rūḥ al-Maʿānī fī Tafsīr al-Qur'ān al-ʿAẓīm & al-Sabʿ al-Mathānī. Dār al-Fikr, Bayrūt, 1978.
5) al-Anṣārī, Aḥmad Makkī, Naẓarīyat Nḥwi al-Qur'ān, Dār al-Qiblah, Makkah al-Mukarramah, 1405.
6) al-Bannā, Aḥmad ibn Muḥammad, Itḥāf Fuḍalā' al-Bashar fī al-Qirā'āt al-Arbaʿah ʿashar, Multazim al-ṭabʿ & al-Nashr ʿAbd al-Ḥamīd Ḥanafī, Miṣr, N. D.
7) al-Bayḍāwī, ʿAbd Allāh ibn ʿUmar, Anwār al-tanzīl & asrār al-ta'wīl-tafsīr al-Bayḍāwī, Dār al-Fikr, Bayrūt, N. D.
8) Ibn al-Jazarī, Muḥammad ibn Muḥammad ibn Yūsuf, Munajjid al-muqri'īn & murshid al-ṭālibīn, Ed. ʿAlī al-ʿumrān, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 1999.
9) Ibn al-Jazarī, Muḥammad ibn Muḥammad ibn Yūsuf, al-Nashr fī al-Qirā'āt al-ʿashr, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, N. D.
10) Ibn Jinnī, Abū al-Fatḥ ʿUthmān, al-Muḥtasib, Ed. ʿAlī al-Najdī Nāṣif wzmylyh, al-Majlis al-Aʿlá lil-Shu'ūn al-Islāmīyah, al-Qāhirah, 1386.
11) Ibn al-Jawzī, ʿAbd al-Raḥmān ibn ʿAlī, Zād al-Musayyar fī ʿilm al-Tafsīr, al-Maktab al-Islāmī, Bayrūt, 1984.
12) al-Jawharī, Ismāʿīl ibn Ḥammād, al-ṣiḥāḥ Tāj al-lughah & ṣiḥāḥ al-ʿArabīyah, Ed. Aḥmad ʿAbd al-Ghafūr ʿAṭṭār, Dār al-ʿIlm lil-Malāyīn, Bayrūt, 1414.
13) Abū Ḥayyān, Muḥammad ibn Yūsuf, al-Baḥr al-muḥīṭ, al-Naṣr al-ḥadīthah, al-Riyāḍ, N. D.
14) Abū Ḥayyān, Muḥammad ibn Yūsuf, al-Tadhyīl & al-takmīl fī sharḥ al-Tas'hīl, Ed. Ḥasan Hindāwī, Dār Kunūz Ishbīliyā lil-Nashr & al-Tawzīʿ, al-Riyāḍ, 2005.
15) khārwf, Muḥammad Fahd, wa Rājiḥ, Muḥammad Karīm, al-muyassar fī al-Qirā'āt al-arbaʿah ʿashar, Dār Ibn Kathīr, Dimashq, & Dār al-Kalim al-Ṭayyib, Dimashq, 1995.
16) Ibn Khālawayh, al-Ḥusayn ibn Aḥmad, iʿrāb al-Qirā'āt al-sabʿ & ʿilalihā, Ed. ʿAbd al-Raḥmān al-ʿUthaymīn, Maktabat al-Khānjī, al-Qāhirah, 1992.
17) Ibn Khālawayh, al-Ḥusayn ibn Aḥmad, Mukhtaṣar fī shawādhdh al-Qur'ān min Kitāb al-Badīʿ, al-Raḥmānīyah, al-Balad, 1934h..

18) al-Du'alī, Abū al-Aswad, dīwānih, ṣanaʿahu: Abū Saʿīd al-Ḥasan al-Sukkarī. Ed. Muḥammad Ḥasan Āl Yāsīn, Dār & Maktabat al-Hilāl, Bayrūt, 1998.

19) Dhū al-Rummah, dīwānih, sharḥ Abī Naṣr al-Bāhilī riwāyah Thaʿlab, Ed. ʿAbd al-Quddūs Abū Ṣāliḥ, Mu'assasat al-īmān, Jiddah, 1982.

20) al-Zajjāj, Ibrāhīm ibn al-sirrī, maʿānī al-Qur'ān & iʿrābuh, Ed. ʿAbd al-Jalīl ʿAbduh Shalabī, Dār al-ḥadīth, al-Qāhirah, 1994.

21) al-Zurqānī, Muḥammad ʿAbd al-ʿAẓīm, Manāhil al-ʿIrfān fī ʿulūm al-Qur'ān, Ed. Fawwāz Aḥmad Zamarlī, Dār al-Kitāb al-ʿArabī, Bayrūt, 1995.

22) al-Zarkashī, Muḥammad ibn ʿAbd Allāh, al-burhān fī ʿulūm al-Qur'ān, Ed. Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm, Dār Iḥyā' al-Kutub al-ʿArabīyah ʿĪsá al-Bābī al-Ḥalabī & shurakā'ih, Miṣr, 1957.

23) al-Zamakhsharī, Maḥmūd ibn ʿAmr, al-Kashshāf ʿan ḥaqā'iq ghawāmiḍ al-Tanzīl, Dār al-Kitāb al-ʿArabī, Bayrūt, 1407.

24) al-Samīn al-Ḥalabī, Aḥmad ibn Yūsuf, al-Durr al-maṣūn fī ʿulūm al-Kitāb al-maknūn, Ed. Aḥmad al-Kharrāṭ, Dār al-Qalam, Dimashq, 1406.

25) al-Suyūṭī, ʿAbd al-Raḥmān ibn Abī Bakr, al-Itqān fī ʿulūm al-Qur'ān, Ed. Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm, Dār al-Turāth, al-Qāhirah, 1406.

26) al-Suyūṭī, ʿAbd al-Raḥmān ibn Abī Bakr, al-Iqtirāḥ fī uṣūl al-Naḥw & jadalih, Ed. Maḥmūd Fajjāl, Maṭābiʿ al-Thaghr, Khamīs Mshyṭ, 1409.

27) al-Ṣāfī, Maḥmūd ibn ʿAbd al-Raḥīm, al-jadwal fī iʿrāb al-Qur'ān, Dār al-Rashīd, Mu'assasat al-īmān, Dimashq, 1418.

28) Abū Ṣuʿaylīk, Sulaymān ʿAwdah, al-Tawjīh al-Naḥwī & al-ṣarfī lil-qirā'āt fī Sūrat al-Fātiḥah, Ḥawlīyat Kullīyat al-Dirāsāt al-Islāmīyah & al-ʿArabīyah lil-Banāt, al-Iskandarīyah, V 5, I30, 2014.

29) al-Ṭabarī, Abū Jaʿfar Muḥammad ibn Jarīr, Jāmiʿ al-Bayān ʿan Ta'wīl āy al-Qur'ān (tafsīr al-Ṭabarī), Ed. ʿAbd Allāh ibn ʿAbd al-Muḥsin al-Turkī, Hajar lil-Ṭibāʿah & al-Nashr, 2001.

30) Ibn ʿĀdil, ʿUmar ibn ʿAlī, al-Lubāb fī ʿulūm al-Kitāb, Ed. ʿĀdil Aḥmad ʿAbd al-Mawjūd, & ʿAlī Muḥammad Muʿawwaḍ, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 1998.

31) Ibn ʿĀshūr, Muḥammad al-Ṭāhir, al-Taḥrīr & al-Tanwīr, al-Dār al-Twnsyyh, Tūnis, 1984.
32) ʿUḍaymah, Muḥammad ʿAbd al-Khāliq, Dirāsāt li-uslūb al-Qur'ān al-Karīm, al-Saʿādah, Miṣr, 1392.
33) Ibn ʿAṭīyah, ʿAbd al-Ḥaqq ibn Ghālib, al-Muḥarrir al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-ʿAzīz, Ed. ʿAbd al-Salām ʿAbd al-Shāfī Muḥammad, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 1422.
34) al-ʿUkbarī, ʿAbd Allāh ibn al-Ḥusayn, Iʿrāb al-Qirā'āt al-Shawādhdh, Ed. Muḥammad al-Sayyid ʿAzzūz, ʿĀlam al-Kutub, Bayrūt, 1996.
35) al-ʿUkbarī, ʿAbd Allāh ibn al-Ḥusayn, al-Tibyān fī iʿrāb al-Qur'ān, Ed. ʿAlī Muḥammad al-Bajāwī. ʿĪsá al-Bābī al-Ḥalabī, Miṣr, N. D.
36) al-ʿImādī, Muḥammad ibn Muḥammad ibn Muṣṭafá, Irshād al-ʿaql al-salīm ilá mazāyā al-Qur'ān al-Karīm (Tafsīr Abī al-Saʿūd), Dār al-Muṣḥaf, Bayrūt, N. D.
37) ʿUmar, Aḥmad Mukhtār, al-Baḥth al-Lughawī ʿinda al-ʿArab, ʿĀlam al-Kutub, al-Qāhirah, 2003.
38) al-Farrā', Yaḥyá ibn Ziyād, Maʿānī al-Qur'ān, Ed. Aḥmad al-Njāty, & Muḥammad al-Najjār, & ʿAbd al-Fattāḥ al-Shalabī, al-Dār al-Miṣrīyah lil-Ta'līf & al-Tarjamah, Miṣr, N. D.
39) Ibn Qutaybah, ʿAbd Allāh ibn Muslim, Ta'wīl mushkil al-Qur'ān, Ed. Ibrāhīm Shams al-Dīn, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, N. D.
40) al-Qurṭubī, Muḥammad ibn Aḥmad, al-Jāmiʿ li-aḥkām al-Qur'ān, Ed. Aḥmad al-Baraddūnī, Dār al-Shaʿb, al-Qāhirah, 1372.
41) al-Qasṭallānī, Aḥmad ibn Muḥammad ibn Abī Bakr, Laṭā'if al-Ishārāt li-Funūn al-Qirā'āt, Ed. ʿĀmir al-Sayyid ʿUthmān, & ʿAbd al-Ṣabūr Shāhīn, al-Qāhir, 1972.
42) al-Qaysī, Makkī ibn Abī Ṭālib, mushkil iʿrāb al-Qur'ān, Ed. Ḥātim al-Ḍāmin, Mu'assasat al-Risālah, Bayrūt, 1405.
43) al-Mibrad, Abū al-ʿAbbās Muḥammad ibn Yazīd, al-Muqtaḍab, Ed. Muḥammad ʿAbd al-Khāliq ʿUḍaymah, Wizārat al-Awqāf, al-Qāhirah, 1399.
44) Ibn Mujāhid, Aḥmad ibn Mūsá, al-sabʿah fī al-Qirā'āt, Ed. Shawqī Ḍayf, Dār al-Maʿārif, Miṣr, 1400.
45) Muṣṭafá, Ibrāhīm, & ākharūn, al-Muʿjam al-Wasīṭ, Dār al-Maʿārif, Miṣr, 1393.

46) Al-Nḥḥās, Aḥmad ibn Muḥammad, Iʿrāb al-Qurʾān, Ed. ʿAbd al-Munʿim Khalīl Ibrāhīm, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 1421.

47) Al-Nḥḥās, Aḥmad ibn Muḥammad, maʿānī al-Qurʾān, Ed. Muḥammad ʿAlī al-Ṣābūnī, Jāmiʿat Umm al-Qurá, Makkah al-Mukarramah, 1409.

48) al-Hamadānī, Ḥusayn ibn Abī al-ʿIzz, al-farīd fī Iʿrāb al-Qurʾān al-Majīd, Ed. Muḥammad Niẓām al-Dīn al-Futayyiḥ, Dār al-Zamān lil-Nashr & al-Tawzīʿ, al-Saʿūdīyah, 2006.

49) Yaʿīsh, Yaʿīsh ibn ʿAlī, sharḥ al-Mufaṣṣal lil-Zamakhsharī, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 2001.