OPEN ACCESS
تاريخ الاستلام: 04/ 12/ 2022
تاريخ القبول: 21/ 02/ 2023

مجلة الآداب

# الوجوه والنظائر الحديثية

عادل بن عبد الرحمن الشهري *

Adil_sh7@hotmail.com

**ملخص:**

يهدف البحث إلى دراسة الوجوه والنظائر الحديثية، والتعريف به كنوع من أنواع علوم الحديث، وأثره في معرفة معاني الحديث، والتفريق بين معاني الكلمات الواردة فيه، وقد قسمته إلى مبحثين: الأول: مقدمات تأصيلية لهذا العلم، وجعلته في ثلاثة مطالب، الأول: في المفاهيم اللغوية والاصطلاحية، وعرّفت فيه هذا المصطلح لغة واصطلاحا، ثم عرّفت به كنوع من أنواع علوم الحديث، وختمت ذلك ببيان الفروق بينه وبين المشترك اللفظي. والثاني: في نشأته والحاجة إليه، والتدوين فيه، وذكرت الأدلة على كونه معروفا منذ عهد النبي ﷺ، وأني لم أجد من كتب فيه كنوع من أنواع علوم الحديث، وأن المؤلفات الموضوعة فيه تتعلق بعلوم القرآن، وذكرت بعض ما أُلّف فيه. والثالث: في مظان وجود هذا العلم، وذكرت أنها تنقسم إلى أربعة أقسام: كتب غريب الحديث، والشروح الحديثية، والمعاجم اللغوية، ومصادر أخرى متفرقة. وذكرت في كل قسم بعضا منها، وأردفتها بذكر أمثلة تدل على المراد. وفي المبحث الثاني: دراسة تطبيقية عليه، وقسمتها إلى خمسة مطالب: في المفردات الواردة على وجهين، ثم ثلاثة، ثم أربعة، ثم خمسة، ثم على تسعة أوجه، ووصلت في ختام هذا البحث إلى أن الوجوه والنظائر الحديثية لم يذكرها أحد كنوع مستقل من علوم الحديث، وأن هذا البحث هو أول دراسة تهدف إلى التعريف به.

**الكلمات المفتاحية:** السنة النبوية، علوم الحديث، المشترك اللفظي، غريب الحديث.

* طالب دكتوراه في السنة وعلومها - قسم السنة وعلومها - كلية الشريعة وأصول الدين - جامعة الملك خالد - المملكة العربية السعودية.

**للاقتباس:** الشهري، عادل بن عبد الرحمن، الوجوه والنظائر الحديثية، مجلة الآداب، كلية الآداب، جامعة ذمار، اليمن، مج11، ع2، 2023: 71-117.

© نُشر هذا البحث وفقًا لشروط الرخصة Attribution 4.0 International (CC BY 4.0)، التي تسمح بنسخ البحث وتوزيعه ونقله بأي شكل من الأشكال، كما تسمح بتكييف البحث أو تحويله أو الإضافة إليه لأي غرض كان، بما في ذلك الأغراض التجارية، شريطة نسبة العمل إلى صاحبه مع بيان أي تعديلات أُجريت عليه.


(EISSN):2708-5783 ISSN:2707-5508
https://doi.org/10.35696/.v11i2.1519

OPEN ACCESS
Received : 04/12/2022
Accepted : 21/02/2023

مجلة الآداب

# Lexical analogy with polysomic implications in Prophetic Hadith terms

**Adel Bin Abdurrahman Al-Shahri** *

Adil_sh7@hotmail.com

## Abstract:

This purpose of this study is to explore the analogy of lexis with different semantic implications in Prophetic Tradition as a branch of Hadith Science and its impact on understanding the Hadith meaning and wording. The study is divided into two chapters. The first chapter introduces the foundational aspects of this science and is subdivided into three sections. Section one defines the concept both lexically and functionally, as a Hadith Science, branch, demarcating it from homophones. Section two discusses the emergence of and need for this branch as an under-researched new inquiry area, with no previous literature except those relating to Holy Quran and not Hadith. Section three lists four resource categories for this branch: Hadith difficult terms books, Hadith annotations, dictionaries and other miscellaneous sources along with illustrative names and examples. The second chapter, subdivided into five sections where terms are classified into two, three, four, five and nine forms, is a study of some select models of Hadith analogous lexis with polysomic implications. The study revealed that Hadith lexical analogy with polysomic implications is a new piece of research ever done in Hadith Science till date.

**Keywords:** Prophet's Sunnah, Hadith Science, Homophone, Hadith difficult terms.

* Ph.D Student of Prophetic Hadith Science, Department of Hadith Science, Faculty of Islamic Sharia and Religious Principles, King Khaled University, Saudi Arabia.

**Cite this article as:** Al-Shahri, Adel Bin Abdurrahman, Lexical analogy with polysomic implications in Prophetic Hadith terms, Journal of Arts, Faculty of Arts, Thamar University, Yemen, V 11, I 2, 2023: 71 -117.

© This material is published under the license of Attribution 4.0 International (CC BY 4.0), which allows the user to copy and redistribute the material in any medium or format. It also allows adapting, transforming or adding to the material for any purpose, even commercially, as long as such modifications are highlighted and the material is credited to its author.

**مقدمة:**

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه.

أما بعد، فلا يخفى على أحد أهمية السنة النبوية، ومنزلتها من الدين، واستمداد علوم الشريعة عموما منها ومن القرآن الكريم. ولذا اعتنى بها المسلمون قديما وحديثا.

ومن جملة اهتمامهم بها عنايتهم بعلوم الحديث اهتماما بالغا، وصنفوا فيه مصنفات عدّة، وجمعوا أنواعه. قال الحازمي: "اعلم أن علم الحديث يشتمل على أنواع كثيرة تقرب من مئة نوع، وكل نوع منها علم مستقل، لو أنفق الطالب فيه عمره لما أدرك نهايته"[(1)].

وجمعوا أنواعه، حتى أوصلها السيوطي إلى أكثر من مئة نوع[(2)]، قال ابن الصلاح: "وليس بآخرِ الممكن في ذلك، فإنه قابلٌ للتنويع إلى ما لا يُحصى، إذ لا تُحْصَى أحوالُ رُواةِ الحديث وصفاتُهم، ولا أحوالُ متونِ الحديث وصفاتها، وما من حالة منها ولا صفة إلا وهي بصدَدِ أن تُفرَدَ بالذكرِ وأهلُها، فإذا هي نوعٌ على حالِه"[(3)].

ومن أنواع علوم الحديث: "الوجوه والنظائر الحديثية"، ولم أجد من عدّه من أنواعه، أو ألّف فيه -ضمن علوم الحديث-، فأحببت أن يكون هو موضوع البحث.

**أهمية الموضوع:**

إن علم الوجوه والنظائر الحديثية متعلق بكلام النبي ﷺ، فهو يُعنى بالألفاظ النبوية التي ترد في الأحاديث، وتختلف معانيها بحسب سياقها وما وُصفت به.

وعلم الحديث علم جليل القدر، وهو عماد العلوم الشرعية بعد القرآن، وما من علم شرعي إلا وهو قائم عليهما، ومنهما يستنبط الفقيه أحكامه، ويقرر العقدي عقائده. وإنما يتم ذلك لهما إذا تبيّنا اللفظ، وعرفا مراده. وربما يعسر على الناظر أول وهلة تحديده، فلا بد من إعادة النظر فيه مرة بعد مرة، وجمع النصوص بعضها مع بعض، حتى يتبين له المراد منها؛ فيبني عليها أحكامه وعقائده.

ومن أهمية هذه الدراسة أنها توضح معنى اللفظة النبوية، ومغايرتها بحسب السياق الواردة فيه.

وكذلك تبرز أهميتها في مجال الدراسات الحديثية الموضوعية التي ترتكز على اللفظ الوارد في الحديث، وتحديد المراد منه.

**أسباب اختيار الموضوع:**

**وتتلخص في النقاط التالية:**

1- أهمية علم الوجوه والنظائر الحديثية في خدمة السنة النبوية؛ لتعلقه بألفاظ الحديث ومعانيه.

2- أنه ركيزة أساسية من ركائز علم شرح الحديث.

3- طرح موضوعات جديدة في الدراسات الحديثية.

**أهداف البحث:**

1- تحرير معاني الوجوه في السنة النبوية، وإخراج المعاني الضعيفة.

2- إظهار دقّة المحدثين في رواية الأحاديث، ومدى ضبطهم للألفاظ.

3- بيان أهمية السياق في توضيح معنى الحديث.

**حدود البحث:**

لما كان علم الوجوه والنظائر من المسائل العلمية الواسعة، والتي لا يسعها بحث بمفرده، وأن حدود الدراسة تلزم الباحث التقيد بمعالجة كامل الفكرة التي يحملها عنوان بحثه؛ آثرت أن تكون دراستي دارسة تأصيلية تطبيقية، بعنوان: الوجوه والنظائر الحديثية.

**الدراسات السابقة:**

وبعد البحث والسؤال لم أجد من كتب في هذا الموضوع، أو تكلم عنه ضمن علوم الحديث، فاستخرت الله أن يكون موضوع هذا البحث.

**منهج البحث:**

وقد سلكت في هذا البحث وإعداده المنهج الاستقرائي التحليلي، وفق الطريقة التالية:

1- أعرض المفردة الحديثية، وأبيّن معناها اللغوي أولا.

2- ثم أذكر الوجوه الواردة فيها، مكتفيا بمثال أو مثالين.

3- اعتمدت في بيان معناها على ما قاله الأئمة السابقون، وأختار من ذلك ما تدعو إليه الحاجة، ويكفي في البيان.

4- أذكر ما يتعلق بهذا اللفظ من النظائر القرآنية، دون توسّع في ذلك.

5- ضبط ما يحتاج إلى ضبط.

6- أخرّج الأحاديث من الصحيحين أو أحدهما، بحسب اللفظ الوارد في الحديث.

7- إن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما أكتفي بعزوه إليها، ولم أحكم عليه لإجماع الأمة على صحتهما، أما إن كان في غيرهما فإني أخرجه من مصادره من كتب الرواية.

8- أوثّق الأقوال من مصادرها؛ فإن لم أجده عزوته إلى المصادر التي نقلت عنه.

**خطة البحث:**

يشتمل البحث على مقدمة، ومبحثين، وخاتمة، وفهارس خادمة:

**المقدمة:** وذكرت فيها أهمية الموضوع، وأسباب اختياره، وأهدافه، وحدوده والدراسات السابقة، ومنهج البحث.

**المبحث الأول: مقدمات تأصيلية، وفيه ثلاثة مطالب:**

**المطلب الأول: المفاهيم اللغوية والاصطلاحية، وفيه أربع مسائل:**

المسألة الأولى: تعريف الوجوه والنظائر لغة.

المسألة الثانية: تعريف الوجوه والنظائر اصطلاحا.

المسألة الثالثة: التعريف بالوجوه والنظائر كنوع من أنواع علوم الحديث.

المسألة الرابعة: المشترك اللفظي وعلاقته بعلم الوجوه والنظائر.

**المطلب الثاني: نشأة علم الوجوه والنظائر وفائدته والحاجة إليه، والتدوين فيه، وفيه ثلاث** مسائل:

المسألة الأولى: نشأة علم الوجوه والنظائر.

المسألة الثانية: فائدته والحاجة إليه.

المسألة الثالثة: التدوين فيه.

**المطلب الثالث: مظان علم الوجوه والنظائر الحديثية، وفيه أربع مسائل:**

المسألة الأولى: كتب غريب الحديث.

المسألة الثانية: الشروح الحديثية.

المسألة الثالثة: المعاجم اللغوية.

المسألة الرابعة: مصادر أخرى متفرقة.

**المبحث الثاني: أمثلة تطبيقية على الوجوه والنظائر الحديثية، وفيه خمسة مطالب:**

المطلب الأول: من المفردات الواردة على وجهين.

المطلب الثاني: من المفردات الواردة على ثلاثة أوجه:

المطلب الثالث: من المفردات الواردة على أربعة أوجه:

المطلب الرابع: من المفردات الواردة على خمسة أوجه:

المطلب الخامس: من المفردات الواردة على تسعة أوجه:

**الخاتمة:** وفيها أهم النتائج والتوصيات التي توصلت إليها، والفهارس العامة.

**المطلب الأول: المفاهيم اللغوية والاصطلاحية، وفيه أربع مسائل:**

**المسألة الأولى: تعريف الوجوه والنظائر لغة.**

**الوجوه** جمع وجه، ويُجمع على وجوه وأوجه وأجوه[4]، وهو أصل واحد يدل على مقابلةٍ لشيء، والوجه مستقبَلُ كل شيء[5].

ووجه الكلام: السبيل التي تقصدها به، وصرفتُ الشيء عن وجهه أي عن سننه[6].

**النظائر**: "النون والظاء والراء أصلٌ صحيح يرجع فروعه إلى معنى واحد وهو تأمل الشيء ومعاينته"[7]. وفلان نظير فلان، أي يشبهه ويماثله في الأشكال، والأخلاق والأفعال والأقوال. وهذا نظير هذا أي مثله؛ لأنه إذا نُظِر إليه وإلى نظيره كانا سواء[8].

**المسألة الثانية: تعريف الوجوه والنظائر اصطلاحا**

**أول** من عرّفه: ابن الجوزي، بقوله: "معنى الوجوه والنظائر: أن تكون الكلمة واحدة، ذُكرت في مواضع من القرآن على لفظ واحد، وحركة واحدة، وأُريدَ بكل مكانٍ معنى غير الآخر، فلفظ كل كلمة ذكرت في موضع نظير للفظ الكلمة المذكورة في الموضع الآخر، وتفسير كل كلمة بمعنى غير معنى الأخرى هو الوجوه. فإذن النظائر: اسم للألفاظ، والوجوه: اسم للمعاني، فهذا الأصل في وضع كتب الوجوه والنظائر"[9].

فالوجوه: معاني الألفاظ المختلفة.

والنظائر: اللفظ الذي ورد في جميع الآيات، دون مراعاة لمعناه.

**وعرّفه ابن تيمية** بأن: "الوجوه في الأسماء المشتركة[10]، والنظائر في الأسماء المتواطئة[11]"[12].

وقال الزركشي: "الوجوه: اللفظ المشترك الذي يُستعمل في عدّة معانٍ، كلفظ الأُمّة، والنظائر: كالألفاظ المتواطئة"[13].

فالوجوه: ما اتفق لفظه واختلف معناه.

والنظائر: ما اتفق لفظه ومعناه[14].

فاتفقوا جميعا في اعتبار المعاني في الوجوه، واختلفوا في كون النظائر في الألفاظ، فابن الجوزي جعلها من قبيل المشترك، وابن تيمية ومن معه جعلوها من قبيل المتواطئ.

ومما سبق يمكن أن نستخلص تعريفا عاما للوجوه والنظائر فيُقال:

**الوجوه: هي تعدد المعاني للكلمة ومشتقاتها حسب سياقها في النص**

**والنظائر: هي الأمثلة المتفق فيها معنى اللفظ في الوجه الواحد**

وهذا التعريف هو الذي يتفق مع صنيعهم في كتب الوجوه والنظائر، وتطبيقاتهم فيها ظاهرة[15].

**المسألة الثالثة: التعريف بالوجوه والنظائر كنوع من أنواع علوم الحديث**

يمكن تعريفه باعتباره نوعا من أنواع علوم الحديث فيُقال:

**الوجوه: ألفاظ نبوية متّحدة الأصل متعددة المعنى بحسب السياق**

**أو يُقال: هي تعدد المعاني للكلمة ومشتقاتها حسب سياقها في النص النبوي**

**والنظائر: الأحاديث المتفق فيها معنى اللفظ في الوجه الواحد**

فقوله في تعريف الوجوه: "**ألفاظ نبوية**" ليخرج ما كان من غير كلام النبي ﷺ.

وقوله: "**متحدة الأصل**" ولم أقل: "متحدة اللفظ" ليشمل اللفظ باختلاف اشتقاقاته في الكلام. وحتى يوافق صنيعهم في الوجوه والنظائر القرآنية.

وقوله: "**متعددة المعنى**" ليشمل تنوعها بالاشتراك، أو بالتضادّ[16]، أو بالمجاز[17].

وقوله: "**بحسب السياق**" حتى يخرج تعريفها اللغوي ويتبين سبب تعدد المعنى وهو السياق.

**وقوله** في تعريف النظائر: "**المتفق فيها معنى اللفظ**" لبيان سبب تسميتها نظائر، وأنها يشبه بعضها بعضا وتتماثل.

وقوله: "**في الوجه الواحد**" لبيان أن كل وجه له نظائر تابعة له، وليست متعلقة بجميع الوجوه.

فمما سبق يتضح: أن اللّفظة إذا كان لها أكثرُ من معنى في سياقاتها ضمن النص النبوي، فهذه المعاني هي الأوجه.

وتماثل المدلول في الحديثين هو النظائر؛ لأن معنى اللفظ الوارد فيها شبيهٌ ومثيلٌ لمعناه في الحديث الآخر، والله أعلم.

**المسألة الرابعة: المشترك اللفظي وعلاقته بعلم الوجوه والنظائر.**

هناك فروق بين المشترك اللفظي والوجوه والنظائر، وهذه الفروق يمكن تلخيصها فيما يلي:

1- أن تعدد المعنى في المشترك يكون بحسب الوضع اللغوي، أو بما تعارف عليه أهل تلك اللغة، بينما معناه في الوجوه والنظائر يختلف بحسب سياقه في الجملة[18].

2- أن علم الوجوه يأتي بمعانٍ زائدة للفظ لم يذكرها أهل اللغة في معاجمهم، ولذا "كان من الممكن أن يستفيد اللغويون من كتب الوجوه والنظائر في معرفة مدلول الألفاظ العربية التي وردت في القرآن كما استفادوا من كتب غريب القرآن والحديث ومعاني القرآن، غير أن هذا لم يقع في كتب المعاجم اللغوية، حيث لم تتم الاستفادة مما كتبه أتباع التابعين في هذا العلم"[19].

3- قد يُحمل معنى اللفظ في المشترك -في السياق الواحد- على معان متعددة، إذا لم يكن بينها تضاد أو تمانع، وأما في علم الوجوه فيمتنع حمل اللفظ على جميع معانيه في السياق الواحد[20].

4- يعتبر علم الوجوه أوسع من المشترك، فكل مُشترَكٌ داخلٌ فيه، ولا عكس.

**المطلب الثاني: نشأة علم الوجوه والنظائروفائدته، والتدوين فيه، وفيه ثلاث مسائل:**

**المسألة الأولى: نشأة علم الوجوه والنظائر**

علم الوجوه والنظائر كغيره من العلوم الشرعية التي كانت منذ عهد النبي ﷺ، واستعملها الصحابة رضي الله عنهم ومَن جاء بعدهم، دون أن يكون لها اسما اصطلاحيا خاصا بها.

ومن الأدلة على استعماله في زمن النبوة، حديث عبد الله بن مسعود ﷺ، قال: لما نزلت هذه الآية: {ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَمۡ يَلۡبِسُوٓاْ إِيمَٰنَهُم بِظُلۡمٍ} [سورة الأنعام: 82] شقّ ذلك على أصحاب النبي ﷺ، وقالوا: أينا لم يظلم نفسه؟ فقال رسول الله ﷺ: "ليس كما تظنون، إنما هو كما قال لقمان لابنه: {إِنَّ ٱلشِّرۡكَ لَظُلۡمٌ عَظِيمٞ} [سورة لقمان: 13]"[21].

وكذلك ما جاء عن أبي هريرة ﷺ، أن رسول الله ﷺ، قال: "أتدرون ما المفلس؟ قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع، فقال: إن المفلس من أمتي يأتي يوم القيامة بصلاة، وصيام، وزكاة، ويأتي قد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيعطى هذا من حسناته، وهذا من حسناته، فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه، ثم طرح في النار"[22].

فهذان الحديثان يدلان على أن النبي ﷺ بيّن لهم معنى آخر للفظ غير المتبادر لهم منه.

وكذلك الصحابة رضي الله عنهم لم يكونوا غفلا عن هذا العلم، فعن عائشة، ~ قالت: قال رسول الله ﷺ: "أسرعكن لحوقا بي أطولكن يدا"، قالت عائشة ~: فكُنّا إذا اجتمعنا في بيت إحدانا

بعد وفاة رسول الله ﷺ نمُدُّ أيدينا في الحائط نتطاول، فلم نزل نفعل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش ﷺ، وكانت امرأة قصيرة ولم تكن أطولنا. قالت: فعلمنا بعدُ أن النبي ﷺ أراد بطول اليد الصدقة. قالت: وكانت امرأةً صَناع اليدين فكانت تدبغ وتخرز وتعمل وتتصدق به في سبيل الله[23].

فقوله ﷺ: "أطولكن يدا" يحتمل المعنى الظاهر من طول الجارحة، وهذا ما فهمه أمهات المؤمنين رضي الله عنهن، وإنما قصد النبي ﷺ بالطول: كثرة الصدقة، "والذي عَلِمْنَهُ آخِرا خلافُ ما اعتقَدْنَهُ أولا"[24].

فمما سبق -وغيره- يتبيّن أن علم الوجوه والنظائر كان معلوما منذ زمن النبي ﷺ، وشأنه شأن كثير من العلوم التي اصطُلح على تسميتها زمن انتشار التآليف، ووضع التصانيف.

**المسألة الثانية: فائدته والحاجة إليه**

ويمكن تلخيص ذلك في نقاط، فمن فوائده:

1- مشاركة هذا العلم في الدراسات الموضوعية، التي ترتكز على اللفظ ومشتقاته، كما ترتكز على المعنى كذلك.

2- يستفيد منه المفسّر لكتاب الله للدلالة على معنى اللفظ؛ إذا ورد شاهده في السنة النبوية.

3- وكذلك المتكلم في العقائد يحتاج إليه في بيان معنى اللفظ المشترك، كالشرك مثلا. وكذلك فيما يحتج به أهل الأهواء من ألفاظ محتملة، كالكفر، والفسق.

4- وكذلك فيما يتعلق بأسماء الله تعالى وصفاته، فيُفهم المعنى على الوجه الصحيح.

5- والفقيه يستخدمه في انتزاع الحكم من الدليل، وبيان مراد الله ورسوله ﷺ فيما يظهر له، كلفظ القُرء، والنكاح هل هو الدخول أم العقد، وغيرها. وكذلك هو مما يعين على معرفة أسباب الخلاف بين العلماء.

فهذه أمور يظهر منها فائدة هذا العلم والحاجة إليه، ومدى مشاركته وتعلّقه بأنواع العلوم الأخرى.

**المسألة الثالثة: التدوين فيه.**

لم أجد من ألّف في علم الوجوه والنظائر الحديثية، أو تكلم عنه استقلالا -فيما علمتُ- وإن كان شيء من ذلك فإشارات متفرقة.

ومن ذلك: ما أشار إليه إبراهيم الحربي في كتابه "غريب الحديث" فقد أشار تحت "باب فتنة"[25] إلى شيء من هذا فقال: "ولها وجوه: الأول منها: الشرك...والوجه الثاني من الفتنة: أنها الضلالة..." ثم ذكر أحد عشر وجها لمعنى الفتنة مما ورد في الكتاب والسنة.

وأما ما أُلِّف فيه فأكثرها متعلق بالقرآن وعلومه. وسأعرض بعضا منها مما هو مطبوع، ومن ذلك:

1- الوجوه والنظائر في القرآن الكريم، لمقاتل بن سليمان (150هـ).

2- الوجوه والنظائر، لأبي هلال العسكري (395هـ).

3- الوجوه والنظائر، للحسين بن محمد الدامغاني (478هـ).

4- الوجوه والنظائر في القرآن الكريم دراسة موازنة، سليمان القرعاوي.

**المطلب الثالث: مظان علم الوجوه والنظائر الحديثية، وفيه أربع مسائل:**

**المسألة الأولى: كتب غريب الحديث**

ما كتبه الأئمة في شرح غريب الحديث، كان لفهم حديث النبي ﷺ وبيان فقهه ومقاصده، "وهو فن مهم يقبح جهله بأهل الحديث خاصة، ثم بأهل العلم عامة، والخوض فيه ليس بالهين، والخائض فيه حقيق بالتحري، جدير بالتوقي"[26].

**ومن كتب غريب الحديث:**

- غريب الحديث لأبي عبيد القاسم بن سلام (224هـ).
- غريب الحديث لابن قتيبة الدينوري (276هـ).
- غريب الحديث لإبراهيم الحربي (285هـ).

- مشارق الأنوار على صحاح الآثار للقاضي عياض(544هـ).
- النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير(606هـ).

وسأذكر في هذا المطلب نماذج من بعضها، فمن ذلك:

**غريب الحديث لأبي عبيد القاسم بن سلام (224هـ).**

وهو من أوائل مَن كتب في هذا الفن مما وصل إلينا، "وقد كان تَعَرُّف هذا وأشباهِه عسيراً فيما مضى على طلبة العلم...فأمَّا في زماننا هذا فقد كُفِي حملةُ الحديث مؤونةَ التفسير والبحث بما ألَّفه أبو عبيد"[27].

**ومن أمثلته ما ذكره** في مادة (فرط) ففسّر حديث النبي ﷺ: "أنا فرطكم على الحوض"[28]، قال: "قال الأصمعي: الفرط والفارط: المتقدِّم في طلب الماء، يقول: أنا أتقدَّمكم إليه. ويقال: أفرطت الشيء: أي نسيته وأخَّرته، وفرط الرَّجل في القول: إذا تعجَّل[29].

ففسّر هذه المادة بثلاثة تفسيرات: بالتقدّم، وبالنسيان والتأخير، وبالتعجل.

ويشهد للمعنى الثاني من السنة حديث أبي قتادة ﷺ مرفوعا: "أما إنه ليس في النوم تفريط"[30]. فالتفريط التأخير والتضييع والتقصير[31].

**مشارق الأنوار على صحاح الآثار للقاضي عياض(544هـ).**

وهو مقتصر على بيان ما جاء في موطأ الإمام مالك، وصحيحي البخاري ومسلم من غريب أو إشكال المعنى، أو اختلاف الرواية أو وهم. ورتّبه على حروف المعجم على طريقة المغاربة[32].

**ومن الأمثلة التي ذكرها في كتابه** ما أورده في مادة (أدم)، حيث قال: "وفي الحديث: (نعم الإدام الخل)[33]، وجمعه أُدُم، وأما ما جاء في الحديث من قوله ﷺ في صفة موسى ﷺ: (رجلا آدم)[34]، فبمدّ الهمزة، وهو الشديد السمرة، وجمعه أُدْم بالسكون، ومنه في الحديث: (من أُدْم الرجال)[35] ساكن الدال، وجاء في الحديث ذكر الأديم والأَدَم[36]، وهو الجِلد، وجمعه أَدَم بفتحها، ذُكرا في غير حديث، وفي حديث الخِطبة: (فإنه أحرى أن يؤدم بينكما)[37] أي أن يُوافَق وتتمكن محبتكما"[38].

هذه بعض الأمثلة مما ورد في كتب غريب الحديث، والقصد منها هو تنوع تفسيراتهم بحسب السياق، والتنبيه على وجود الوجوه والنظائر فيها.

**المسألة الثانية: الشروح الحديثية**

لقد أولى العلماء حديث النبي ﷺ، وشرحه وبيانه عناية خاصة ، فكانوا أهل رواية ودراية، ونقلوا هذا الاهتمام لمن بعدهم، فكان سفيان بن عيينة يقول: "يا أصحاب الحديث، تعلموا فقه الحديث، فإني تعلمتُ معاني الحديث ثلاثين سنة"[39]، وقال ابن المديني: "التفقه في معاني الحديث نصف العلم، ومعرفة الرجال نصف العلم"[40].

ولذا شرع الأئمة في تدوين ما يعين على فهم السنة، وبيان مقاصدها، واستخراج فقهها، فظهرت التآليف التي تُعنى بشرح الحديث، فمنهم من تقيّد بكتب معينة، ومنهم من لم يتقيد، ومن هذه الشروح:

- تهذيب الآثار لابن جرير الطبري (310هـ).
- المفهم لصحيح مسلم للفارسي (529هـ).
- المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج للنووي (676هـ).
- فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني (852هـ).

وهذه أمثلة أوردها للتوضيح من بعضها:

تهذيب الآثار وتفصيل معاني الثابت عن رسول الله من الأخبار لابن جرير الطبري (310هـ).

قصد مؤلفه بيان معاني الأخبار الواردة عن النبي ﷺ، مما صح عنده وثبت، تكلم على كل حديث منه، بما فيه من المعاني والغريب.

**ومن أمثلته:** ما قاله عقب حديث خطبة النبي ﷺ في حجة الوداع: "لا يُعضد شجره"[41]: "لا يفسد ولا يقطع، وأصله من: عَضْدِ الرجلِ الرجلَ، إذا أصاب عَضُده بسوء، وللعَضْد معنى غير ذلك، وهو أن يكون الرجل للرجل عَضُدا وعون. فأما العَضَد بتحريك الضاد، فإنه معنى غير ذلك كله"[42].

**ومنها:** قال: "وأما الباءة في النكاح ومنه قول النبي ﷺ: (عليكم بالباءة، فإنه أغض للبصر، وأحصن للفرج)[43]، يعني بالباءة: النكاح. وأما قولهم: باء فلان بالإثم[44]، فإنه يعني: أقرّ به وتحمّله وانصرف به، من قول الله جل ثناؤه: {فَبَآءُو بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ} [سورة البقرة:90]. أي انصرفوا

معترفين به. وأما قولهم: القتلى بواء، فإنه يعني به: أكفاء. يقال منه: باء فلان بفلان، إذا كان كُفأ له في القتل إذا قتل"[45].

المفهم لصحيح مسلم، لعبد الغافر الفارسي (529هـ)

وهو شرح مختصر، انتقى فيه أكثر من ألف حديث من كتاب مسلم، واعتنى فيه ببيان غرائب الصحيح، ورتّبه على ترتيبه.

**ومن الأمثلة الواردة فيه** ما قاله عند شرحه لحديث عمر ﷺ عند قول النبي ﷺ: "أن تلد الأمة بعلها"[46] قال: "والبعل الزوج...ولا يمكن حمل الحديث عليه، ووجهه: أن البعل يُطلق بمعنى المالك، يُقال: بعل هذا الأمر أي مالكه وربّه...وللبعل معان أخر لا وجه لشيء منها في هذا الحديث"[47].

**المسألة الثالثة: المعاجم اللغوية**

وهي من الأهمية بمكان؛ لأنها تجمع معاني الكلمات باستفاضة، وقد كان علماء اللغة مهتمين بجمع مفردات اللغة، فجعلوا لها نظاما يجمع لهم بين الشمول والترتيب، فاخترعوا أنظمة المعاجم اللغوية وقسموها إلى معاجم تهتم بالمعاني، ومعاجم تهتم بالألفاظ[48]. ومن هذه المعاجم:

- كتاب العين للخليل بن أحمد (170هـ).
- جمهرة اللغة لابن دريد (321هـ).
- تهذيب اللغة لأبي منصور الأزهري (370هـ).
- معجم مقاييس اللغة لابن فارس (395هـ).

وسأذكر بعض الأمثلة منها:

**كتاب العين للخليل بن أحمد (170هـ).**

رتّب فيه الحروف حسب مخارجها إلى مجموعات، فبدأ بالأحرف الحلقية التي أولها عنده حرف العين -ولذا سُمي بكتاب العين- وتنتهي بالشفوية التي ختمها بالميم[49]، واستخدم طريقة التقليب[50]. وهذا مما صرف الناس عنه لصعوبة الوصول إلى المبتغى.

**ومما ورد فيه: قوله** في باب العين والفاء والواو: "العفو: تركك إنسانا استوجب عقوبة فعفوت عنه[51]، والله العفو[52]. والعفو: أحلُّ المال وأطيبُه. والعفو: المعروف. والعافية من الدواب والطير: طلاب الرزق، اسم لهم جامع، وجاء في الحديث: "من غرس شجرة فما أكلت العافية منها كتبت له صدقة"[53]. والعافية: دفع الله عن العبد المكاره[54]. والاستعفاء: أن تطلب إلى من يكلّفك أمرا أن يعفيك منه أي يصرفه عنك"[55].

**تهذيب اللغة لأبي منصور الأزهري (370هـ).**

واقتفى أثر الخليل في تنظيمه وترتيبه، وتفنن في جمعه وتبويبه. وقدّم له بمقدمة بين فيها أهمية علم العربية وتعلقها بالشريعة؛ وفائدتها في معرفة معاني الكتاب والسنة، وإزالة الشبه الواردة على الأذهان.

وكان سبب تأليفه خلال ثلاث: تقييد نكت حفظها ووعاها من أفواه العرب الذين شاهدهم وأقام بين ظهرانيهم سنين. ومنها: النصيحة الواجبة على أهل العلم لجماعة المسلمين في إفادتهم ما لعلهم يحتاجون إليه. والثالثة: تصحيح ما في الكتب السابقة من أوهام ودخَل[56].

**ومن الأمثلة في الكتاب:**

**قال:** "طرق: في حديث النبي ﷺ: "الطيرة والعيافة والطرق من الجبت"[57]. الطرق: الضرب بالحصا...وأصل الطرق: الضرب. ومنه سميت مطرقة الصائغ والحداد؛ لأنه يطرق بها...وما أتاك ليلا فهو طارق[58]...والطريقة: الحال[59]. يقال: هو على طريقة حسنة، وطريقة سيئة...وفي حديث فرائض صدقات الإبل: "فإذا بلغت الإبل كذا، ففيها حِقّة طروقة الفحل"[60]. المعنى: فيها ناقة حقة، يطرق الفحل مثلها...والمجان المطرقة: ما يكون من جلدين، أحدهما فوق الآخر. والذي جاء في الحديث: "كأن وجوههم المجان المطرقة"[61]. أراد: أنهم عراض الوجوه غلاظها.. الطريق معروف"[62].

**المسألة الرابعة: مصادر أخرى متفرقة**

وهناك مصنفات متفرقة تحوي مادة وفيرة يمكن الاستفادة منها في علم الوجوه والنظائر.

**ويمكن تقسيمها إلى أقسام:**

فمنها ما يتعلق باللغة العربية ومعاني الكلام -من غير المعاجم-، ومنها ما يتعلق بالقرآن الكريم، ومنها ما يتعلق بكتب فهرسة الأحاديث.

**فمن القسم الأول: الكتب المتعلقة باللغة العربية ومعاني الكلام:**

- ما اتفقت ألفاظه واختلفت معانيه، للأصمعي (217هـ).
- الأجناس من كلام العرب، للقاسم بن سلام.
- المأثور من اللغة، لأبي العميثل عبد الله بن خالد (240هـ).
- الأضداد، لأبي بكر الأنباري (328هـ).

**القسم الثاني: الكتب المتعلقة بالقرآن الكريم وعلومه**

- كتب الوجوه والنظائر في القرآن[63].
- مفردات ألفاظ القرآن، للراغب الأصفهاني (502هـ).
- عمدة الحفاظ للسمين الحلبي (756هـ).
- بصائر ذوي التمييز للفيروزآباذي (817هـ).

**القسم الثالث: الكتب المتعلقة بفهارس الأحاديث، ومنها:**

- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي.
- موسوعة المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي الشريف.

فهذه وغيرها مما يُستفاد منها في علم الوجوه والنظائر الحديثية، وتبقى مهمة الباحث في البحث عن ورود هذا اللفظ في الحديث، والتأكد من صحته من جهة الرواية أولا، ثم من جهة ثبوت اللفظ وعدم روايته بالمعنى.

**وسأضرب أمثلة مما ورد في بعضها باختصار، فمنها:**

**ما جاء في كتاب الأجناس لأبي عبيد:**

**قال:** "السّاق الشدّة، والساق ساق الشجر، والساق ساق الإنسان نفسه"[64].

**وقال:** "العِرض النفس، والعرض الحسَب.

والعُرض من الحائط وكل شيء: وسطه، وفلان عُرضة للناس أي لا يزالون يقعون فيه"[65].

**ومما جاء في كتاب المأثور لأبي العميثل:**

**قال:** "والضَّرْب على خمسة أوجه: الضرب بالسوط والعصا، والضرب من المتاع أي النوع منه، والضرب من الرجال وهو الخفيف اللحم، والضرب في الأرض ابتغاء الرزق فيها أو طلب الحاجة، والضرب من المطر وهو المطر الضعيف"[66].

**وقال:** "والعرق على ستة أوجه: العرق عرق الإنسان أو الدابة، والعرق المكتل..."[67].

**وقال:** "الثنيّة على ثلاثة أوجه: الثنيّة: ثنيّة الإنسان والدابة، والثنية: الطريق في الجبل، والثُّنْية الشرط في البيع واليمين"[68].

**ومن الأمثلة الواردة في كتاب الأضداد لابن الأنباري:**

**قال:** "والأمّة: أتباع الأنبياء، والأمة: الجماعة، والأمة: الصالح الذي يؤتم به، والأمة: الدِّين، والأمة: المنفرد بالدين، والأمة: الحين من الزمان، والأمة: الأم، والأمة: القامة؛...في ألفاظ كثيرة يطول إحصاؤها وتعديدها، تُصْحِبُها العربُ من الكلام ما يدلّ على المعنى المخصوص منها"[69].

**وأما كتب الوجوه والنظائر** فالأمثلة ظاهرة فيها، فلا يحتاج إلى ذكرها. ومفردات الراغب وعمدة الحلبي والبصائر مادتها متقاربة، وسأكتفي بالتمثيل من بعضها.

**فمما ورد في مفردات الراغب** قوله: "بدن، البدن: الجسد، لكن البدن يقال اعتبارا بعِظم الجثة...وسميت البدنة بذلك لسِمَنها يقال: بَدَنَ إذا سَمِن، وبَدَّنَ كذلك، وقيل: بل بَدَّنَ إذا أسنّ...وعلى ذلك ما روي عن النبيّ ﷺ: "لا تبادروني بالرّكوع والسّجود فإني قد بدّنت"[70] أي: كبرت وأسنَنْتُ، وقوله تعالى: {فَٱلۡيَوۡمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ } [سورة يونس: 92]، أي: بجسدك، والبُدن جمع البدنة التي تُهدى"[71].

**وأما ما يتعلق بكتب الفهارس الحديثية** فهي تورد الألفاظ على الترتيب الهجائي، ثم تذكر الأحاديث التي ورد فيها هذا اللفظ، إما مقتصرة على موضع الشاهد منه -كما في المعجم المفهرس-، وإما أن يذكر الحديث بطوله -كما في موسوعة المعجم-.

**ففي المعجم المفهرس** تحت مادة بَدَر أوردوا أحاديث وآثارا في الكتب التسعة وردت فيها هذه اللفظة، ثم بادر، ثم تبادر، ثم ابتدر، ثم بدْر. رامزين بعده رمزا لمن أخرجه من أصحاب الكتب التسعة[72].

**وفي موسوعة المعجم المفهرس** في المادة نفسها (بدر) ذكر: بادر، ثم بادرة، ثم بادرني، ثم بادروا. ويذكر الأحاديث المرفوعة دون غيرها، ويذكر من أخرجها بعد الحديث مقتصرا على الكتب الستة فقط[73].

هذه -باختصار- بعض مظان الوجوه والنظائر الحديثية.

**المبحث الثاني: أمثلة تطبيقية على الوجوه والنظائر الحديثية:**

**المطلب الأول: من المفردات الواردة على وجهين.**

**مادة بحر**

قال ابن فارس: "الباء والحاء والراء. قال الخليل: سُمِّي البحر بحرا لاستبحاره، وهو انبساطه وسعته"[74].

**وجاءت مادة بحر في الصحيحين على وجهين:**

**الوجه الأول: جاءت بمعنى: الواسع الجري:**

وسموا كلّ متوسّع في شيء بَحْراً، حتى قالوا: فرس بحر، باعتبار سعة جريه[75].

**ومثاله:** ما رواه أنس ﷺ قال: كان فزعٌ بالمدينة، فاستعار النبي ﷺ فرسا من أبي طلحة يقال له: المندوب، فركب، فلما رجع قال: "ما رأينا من شيء، وإن وجدناه **لبحرا**"[76].

فقوله: "وجدناه بحرا" يقال للفرس بحرٌ إذا كان واسع الجري، أراد أن جَرْيَهُ كجري ماء البحر، الذي هو في غاية السعة، أو لأنه يجري كثيرًا جريًا متتابعًا كالبحر[77].

**الوجه الثاني: جاءت بمعنى: الماء الكثير:**

وأصل البحر: كل مكان واسع جامع للماء الكثير، هذا هو الأصل، ثم اعتبر تارة سعته المكانية، فيقال: بَحَرْتُ كذا: أو سعْتُه سَعَةَ البحر، تشبيها به[78].

**ومثاله:** ما جاء عن أبي هريرة ﷺ، أن رسول الله ﷺ قال: "من قال سبحان الله وبحمده في يوم مئة مرة، حُطَّت خطاياه، وإن كانت مثل زَبَد **البحر**"[79].

ومثاله من كتاب الله قوله تعالى: {وَجَٰوَزۡنَا بِبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱلۡبَحۡرَ} [سورة الأعراف:138].

**المطلب الثاني: من المفردات الواردة على ثلاثة أوجه:**

مادة برك

قال ابن فارس: "الباء والراء والكاف أصل واحد، وهو ثبات الشيء"[80].

**وجاءت مادة برك في الصحيحين على ثلاثة أوجه:**

**الوجه الأول: جاءت بمعنى: الثبات واللزوم:**

فالبركة تكون بمعنى الثبوت واللزوم، والبركة: ثبوت الخير الإلهي في الشيء، وابتركوا في الحرب، أي: ثبتوا ولازموا موضع الحرب[81].

**ومثاله:** حديث أنس ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: "**البركة** في نواصي الخيل"[82].

فقوله: "البركة في الخيل" أي: في ذاتها ونفسها، وأنه ثابت ملازم لها[83].

**وكذلك:** حديث أبي ذر ﷺ، قال النبي ﷺ -عن ماء زمزم: "إنها **مباركة**، إنها طعام طُعم.."[84].

ومثاله من كتاب الله قوله تعالى: {وَأَوۡرَثۡنَا ٱلۡقَوۡمَ ٱلَّذِينَ كَانُواْ يُسۡتَضۡعَفُونَ مَشَٰرِقَ ٱلۡأَرۡضِ وَمَغَٰرِبَهَا ٱلَّتِي بَٰرَكۡنَا فِيهَا} [سورة الأعراف: 137]، أي: التي جعلنا فيها الخير ثابتًا دائمًا لأهلها[85].

**الوجه الثاني: جاءت بمعنى: النماء والزيادة**

فالبركة: الزيادة والنماء، والكثرة في كل ذي خير[86]. وهذا لا يخالف المعنى الأول؛ لأن تزايد الشيء يوجب دوام أصله[87].

**ويُمثّل له** بما رواه حكيم بن حزام ﷺ، عن النبي ﷺ قال: "البيّعان بالخيار ما لم يتفرّقا، فإنْ صَدَقَا وبيَّنا **بُورك** لهما في بَيْعِهما، وإنْ كَتَمَا وكَذَبَا مُحِقَتْ **بركة** بيعهما"[88].

فقوله: "بورك لهما" أي: كثر نفع المبيع، وهو الثمن والمثمن.

وقوله: "محقت بركة بيعهما" أي: ذهبت بركته، وهي زيادته ونماؤه[89].

وليس المراد أن بيعهما هذا المشتمل على الكذب والخيانة فيه بركةٌ وقد مُحقت، وإنما المراد: أنّ البركة التي كانت تحصل في هذا البيع على تقدير خلوّه من تلك المفسدة معدومةٌ بوجود كذبهما وكتمانهما. ويحتمل أن يكون المراد: أن مثل هذا البيع، وإن حصل فيه ربح، فإنه يمحق بركة ربحه، ويؤيّده رواية: (فعسى أن يربحا ربحا ويمحقا بركة بيعهما) فتأمله"[90].

ومثاله من كتاب الله قوله تعالى: {وَهَٰذَا ذِكۡرٞ مُّبَارَكٌ أَنزَلۡنَٰهُ} [سورة الأنبياء: 50]، أي كثير البركات والخيرات؛ لأن فيه خير الدنيا والآخرة[91].

**الوجه الثالث: جاءت بمعنى: المطر:**

**وجاء هذا المعنى** في حديث أبي هريرة ﷺ ، عن رسول الله ﷺ قال: "ما أنزل الله من السماء من **بركة** إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين، ينزل الله الغيث فيقولون: الكوكب كذا وكذا"[92].

فقوله: "من بركة" أي: من مطر، وجاء تفسيرها في الحديث بقوله: "ينزل الله الغيث".

وسمي المطر بركة؛ لثبوت الخير فيه ثبوت الماء في البِرْكة[93].

ومثاله من كتاب الله قوله تعالى: {وَلَوۡ أَنَّ أَهۡلَ ٱلۡقُرَىٰٓ ءَامَنُواْ وَٱتَّقَوۡاْ لَفَتَحۡنَا عَلَيۡهِم بَرَكَٰتٖ مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلۡأَرۡضِ} [سورة الأعراف: 96]، فبركات السماء: مطرها، وبركات الأرض: نباتها[94].

**المطلب الثالث: من المفردات الواردة على أربعة أوجه:**

مادة بصر

قال ابن فارس: "الباء والصاد والراء أصلان: أحدهما العلم بالشيء... وأما الأصل الآخر فبُصْرُ الشيءِ غِلَظُه"[95].

**وجاءت مادة بصر في الصحيحين على أربعة أوجه:**

**الوجه الأول: جاءت بمعنى: الرؤية:**

فالبصر: حاسة الرؤية، وجمعها: أبصار[96].

**والمثال على هذا المعنى:** حديث أبي سعيد الخدري ﷺ، عن النبي ﷺ قال: "إياكم والجلوس على الطرقات، فقالوا: ما لنا بُدٌّ، إنما هي مجالسنا نتحدث فيها، قال: فإذا أبيتم إلا المجالس، فأعطوا الطريق حقها، قالوا: وما حق الطريق؟ قال: غضّ **البصر**، وكفّ الأذى، وردّ السلام، وأمرٌ بالمعروف، ونهيٌ عن المنكر"[97].

ومثاله من كتاب الله قوله عز وجل: {لَّا تُدۡرِكُهُ ٱلۡأَبۡصَٰرُ وَهُوَ يُدۡرِكُ ٱلۡأَبۡصَٰرَ} [سورة الأنعام: 103].

**الوجه الثاني: جاءت بمعنى: الأثر:**

والبُصرة الأثر[98].

**ويُمثّل له** بما جاء عن أبي سعيد، أن النبي ﷺ ذكر قوما يكونون في أمته، يخرجون في فُرقة من الناس، سيماهم التحالق قال: "هم شر الخلق - أو من أشر الخلق - يقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق، وضرب النبي ﷺ لهم مثلا: الرجل يرمي الرمية، فينظر في النَّصْلِ فلا يرى **بصيرة**، وينظر في النَّضِيِّ[99] فلا يرى **بصيرة**، وينظر في الفُوق[100] فلا يرى **بصيرة**" قال: قال أبو سعيد: "وأنتم قتلتموهم، يا أهل العراق"[101].

والمعنى: فلا يرى أثرا، وهو الدم الذي يُستدلّ به على الرميّة[102].

ومقصود المثل: أن هذه الطائفة خرجت من دين الإسلام، ولم يتعلَّق بها منه شيء، كما خرج هذا السهم من هذه الرمية[103].

**الوجه الثالث: جاءت بمعنى: العلم والبيّنة:**

والبصيرة: اسم لما اعتقد في القلب من الدين وحقيق الأمر، والبصير بالشيء: العالم به، واستبصر في رأيه وتبصّر: تبين ما يأتيه من خير وشر[104].

**ومثاله حديث** أبي سعيد الخدري، قال: حدثنا رسول الله ﷺ يوما عن الدجّال، فكان فيما يحدثنا به أنه قال: "يأتي الدجال فيخرج إليه يومئذ رجل، وهو خير الناس -أو من خيار الناس- فيقول: أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله ﷺ حديثه، فيقول الدجال: أرأيتم إنْ قتلتُ هذا،

ثم أحيتُه، هل تشكون في الأمر؟ فيقولون: لا، فيقتله ثم يحييه، فيقول: والله ما كنتُ فيكَ أشدَّ **بصيرةً** منّي اليوم..."[105]. فقوله: "أشد بصيرة" أي علما ويقينا أنه الدجال[106].

ومثاله من كتاب ربنا قوله تعالى: {قُلْ هَٰذِهِۦ سَبِيلِىٓ أَدْعُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ ۚ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا۠ وَمَنِ ٱتَّبَعَنِى} [سورة يوسف: 108].

**الوجه الرابع: جاءت بمعنى: اسم موضع:**

**وجاء هذا الاسم في حديث** أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: "لا تقوم الساعة حتى تخرج نارٌ من أرض الحجاز تُضيء أعناقَ الإبل **ببُصرى**"[107].

**المطلب الرابع: من المفردات الواردة على خمسة أوجه:**

مادة بضع

قال ابن فارس: "الباء والضاد والعين أصول ثلاثة: الأول الطائفة من الشيء عضوا أو غيره، والثاني بقعة، والثالث أن يُشفى شيءٌ بكلام أو غيره"[108].

**وجاءت مادة بضع في الصحيحين على خمسة أوجه:**

**الوجه الأول: جاءت بمعنى: عقد النكاح:**

والبُضع -بالضم-: النكاح[109].

**وجاء هذا المعنى في حديث** أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: "غزا نبي من الأنبياء، فقال لقومه: لا يتبعني رجل ملك **بضع** امرأة، وهو يريد أن يبني بها، ولم يبن بها"[110].

فقوله: "ملك بضع امرأة" أي عقد عليها[111].

**الوجه الثاني: جاءت بمعنى: المباشرة والجماع**

**ومثاله:** ما جاء عن أبي ذر، أنّ النبي ﷺ قال: "...وفي **بُضع** أحدكم صدقة، قالوا: يا رسول الله، أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر"[112]، فقوله: "وفي بُضع أحدكم صدقة" يعني المباضعة والجماع[113].

**الوجه الثالث: جاءت بمعنى: الفرج:**

**ومثاله:** حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: "غزا نبي من الأنبياء، فقال لقومه: لا يتبعني رجل ملك **بضع** امرأة، وهو يريد أن يبني بها، ولم يبن بها"[114].

فقوله: "ملك بضع امرأة" معناه: الفرج نفسه[115].

**الوجه الرابع: جاءت بمعنى: القطعة:**

والبَضعة -بفتح الباء-: القطعة[116].

**ويُستدلّ على هذا المعنى** بما جاء عن المسور بن مخرمة، أن رسول الله ﷺ، قال: "فاطمة **بَضعة** مني، فمن أغضبها أغضبني"[117].

والمعنى: أنها قطعة مني تشبهني، كما أن القطعة من اللحم جزء منه تشبهه[118].

**الوجه الخامس: جاءت بمعنى: العدد:**

ومثاله: ما رواه أبو هريرة، عن النبي ﷺ، قال: "الإيمان **بِضع** وستون شعبة، والحياء شعبة من الإيمان"[119].

فالبِضع في الأعداد هو ما بين الثلاثة إلى ما دون العشرة، لأنه قطعة من العدد[120].

ومثاله من كتاب الله قوله تعالى: {فَلَبِثَ فِي ٱلسِّجۡنِ بِضۡعَ سِنِينَ} [سورة يوسف:42][121].

**المطلب الخامس: من المفردات الواردة على تسعة أوجه:**

مادة بطن

قال ابن فارس: "الباء والطاء والنون أصل واحد لا يكاد يُخْلِف، وهو إِنْسِيُّ الشيء والمُقبِلِ منه"[122].

**وجاءت مادة بطن في الصحيحين على تسعة أوجه:**

**الوجه الأول: جاءت بمعنى: الذي ليس دونه شيء:**

**ومثاله:** حديث أبي هريرة، قال: كان رسول الله ﷺ، يأمرنا إذا أخذنا مضجعنا، أن نقول: "...اللهم أنت الأولُ فليس قبلكَ شيء، وأنت الآخِرُ فليس بعدك شيء، وأنت الظاهرُ فليس فوقك شيء، وأنت **الباطنُ** فليس دونَك شيء، اقْضِ عنّا الدَّينَ وأغننا من الفقر"[123].

فقوله: "وأنت الباطن" فسّره النبي ﷺ في الحديث نفسه بقوله: "فليس دونك شيء"، وهذا التفسير حُمل على معنى القُرْب[124]، وقربه سبحانه نوعان: قربٌ عامٌّ بالإحاطة والعلم والقدرة، وقربٌ خاصٌّ من أوليائه بإجابتهم ونصرهم.

وقيل معناه: أنه علم السرائر والخفيات، كما علم كل ما هو ظاهر للخلق، فالله تعالى هو الباطن؛ لأنه بطن الأشياء خُبْرا، فهو يدل على اطلاعه على السرائر والضمائر والخبايا ودقائق الأشياء[125].

ومثاله من كتاب الله قوله تعالى: {هُوَ ٱلۡأَوَّلُ وَٱلۡأٓخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلۡبَاطِنُۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَيۡءٍ عَلِيمٌ} [سورة الحديد:3].

**الوجه الثاني: جاءت بمعنى: من يختص بالرجل، وصاحب سرّه ومشورته:**

**ومثاله:** ما جاء عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ قال: "ما استخلف خليفة إلا له **بطانتان**: **بطانة** تأمره بالخير وتحضُّه عليه، **وبطانة** تأمره بالشر وتحضُّه عليه، والمعصوم من عَصَمَ الله"[126].

فبطانة الرجل: خاصته، وصاحب سره، وداخلة أمره الذي يشاوره في أحواله، فالبطانة: السريرة.

وهذا لأنهم يبطنون أمره، ويعلمون بداخلته، وذلك استعارة من بطانة الثوب[127].

ومنه قوله تعالى: {يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَّخِذُواْ بِطَانَةً مِّن دُونِكُمۡ لَا يَأۡلُونَكُمۡ خَبَالٗا} [سورة آل عمران:118][128].

**الوجه الثالث: جاءت بمعنى: الخفي:**

فالبطن من كل شيء: جوفه، وباطن الأمر: داخله.

والبطانة: ما بَطَنَ من الثوب وكان من شأن الناس إخفاؤه.

**ومثاله: حديث** ابن مسعود، عن النبي ﷺ، قال: "لا أحدَ أغْيَرُ من الله، ولذلك حرَّمَ الفواحشَ ما ظهر منها وما **بطن**..."[129].

فقوله: "ما ظهر منها وما بطن" أي علانيتها وسرّها[130].

ومثاله من كتاب الله قوله تعالى: {وَذَرُواْ ظَٰهِرَ ٱلۡإِثۡمِ وَبَاطِنَهُۥٓ} [سورة الأنعام:120][131].

**الوجه الرابع: جاءت بمعنى: الداخل، عكس الظاهر**[132]:

يقال للجهة السفلى: بطن، وللجهة العليا: ظهر، كوجهي الجبل وما شاكله[133].

**ويُمثّل له بحديث** مالك بن صعصعة، قال: قال النبي ﷺ: "بينا أنا عند البيت بين النائم واليقظان...ورفعت لي سدرة المنتهى، فإذا نَبِقُها[134] مثل قِلالِ هَجَرَ، وَوَرَقُها كأنه آذان الفِيَلَة، في أصْلِها أربعةُ أنهار: نهران **باطنان**، ونهران ظاهران، فسألتُ جبريل، فقال: أما الباطنان ففي الجنة، وأما الظاهران: النيل والفرات"[135].

والمعنى: أن هذه الأنهار تخرج من أصل سدرة المنتهى، فنهران باطنان يخرجان من باطن سدرة المنتهى، ونهران يخرجان من ظاهرها ثم تسير حيث أراد الله، حتى تخرج من الأرض وتسير فيها، ويُحتمل أن تسميتهما باطنان لخفاء أمرهما، أو لخفائهما عن الأنظار، فيرجع المعنى إلى ما قبله.[136].

ومثاله من التنزيل قوله تعالى: {فَضُرِبَ بَيۡنَهُم بِسُورٖ لَّهُۥ بَابُۢ بَاطِنُهُۥ فِيهِ ٱلرَّحۡمَةُ وَظَٰهِرُهُۥ مِن قِبَلِهِ ٱلۡعَذَابُ} [سورة الحديد:13].

**الوجه الخامس: جاءت بمعنى: مرض البطن:**

**وجاء هذا المعنى في حديث** أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: "الشهداء خمسة:...**والمبطون**..."[137]. فقوله: "المبطون" الذي يصيبه داء البطن[138].

**الوجه السادس: جاءت بمعنى: رحم المرأة:**

تقول: ألقت المرأة ذا بطنها، أي: ولدت. ونثرت للزوج بطنها، أي: أكثرت ولدها[139].

**ومثاله: حديث** ابن مسعود، عن النبي ﷺ قال: "إنّ أحدَكُم يُجمع خلقُهُ **في بطن** أمه أربعين يوما..."[140].

ومثاله من كتاب الله ، قوله تعالى: {وَٱللَّهُ أَخۡرَجَكُم مِّنۢ بُطُونِ أُمَّهَٰتِكُمۡ لَا تَعۡلَمُونَ شَيۡـٔٗا} [سورة النحل:78].

**الوجه السابع: جاءت بمعنى: بطن الإنسان:**

وأصل البطن الجارحة، وجمعه أبطُن إلى العشر، وبطون كثيرة لما فوق العشر[141].

**وجاء في حديث** أبي سعيد، أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال: إن أخي يشتكي بطنه، فقال: "اسقه عسلا...ثم أتاه فقال: قد فعلتُ؟ فقال: صدق الله، وكذب **بطن** أخيك، اسقه عسلا" فسقاه فبرأ[142].

ومثاله من كتاب الله قوله تعالى: {إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأۡكُلُونَ أَمۡوَٰلَ ٱلۡيَتَٰمَىٰ ظُلۡمًا إِنَّمَا يَأۡكُلُونَ فِي بُطُونِهِمۡ نَارٗا} [سورة النساء:10].

**الوجه الثامن: جاءت بمعنى: القبيلة:**

والبطن من العرب دون القبيلة، وسُمّي بذلك باعتبار أنهم كشخص واحد، وأن كل قبيلة منهم كعضو بطن وفخذ وكاهل[143].

**ويمكن التمثيل** عليه بما روى جابر بن عبد الله، أن النبي ﷺ كتب: "على كلِّ **بَطْنٍ** عُقُولُه"[144].

أي كتب عليهم ما تغرمه العاقلة من الديات[145].

**الوجه التاسع: جاءت بمعنى: الوسط:**

والباطنة من البلد: مجتمعهم في وسطها، وبَطْنانُ الجَنَّةِ: وسَطُها[146].

**ومثاله ما جاء عن جابر**-في حديث الغار- قال: قال رسول الله ﷺ: "...فلما قضيتُ جِواري هبطتُ، **فاستبطنتُ** الوادي، فنوديتُ، فنظرتُ أمامي وخلفي، وعن يميني وعن شمالي، فإذا هو جالسٌ على كرسيٍّ بين السماء والأرض..."[147]. فقوله: "استبطن الوادي" أي سار في بطنه ووسطه[148].

ومثاله من كتاب ربنا الكريم قوله تعالى: {وَهُوَ ٱلَّذِي كَفَّ أَيۡدِيَهُمۡ عَنكُمۡ وَأَيۡدِيَكُمۡ عَنۡهُم بِبَطۡنِ مَكَّةَ مِنۢ بَعۡدِ أَنۡ أَظۡفَرَكُمۡ عَلَيۡهِمۡ} [سورة الفتح:24][149].

**الخاتمة: وفيها أهم النتائج والتوصيات التي توصلت إليها:**

**النتائج:**

توصلت في هذا البحث إلى النتائج التالية:

1- أن هذا العلم كان معروفا منذ عهد النبي ﷺ، من حيث أصل الاستعمال.

2- أن بين الوجوه والنظائر والمشترك اللفظي تشابه من وجه، وهو أعم من المشترك اللفظي من وجه آخر.

3- أن مادة هذا العلم متفرقة، ومظانه متعددة، ويمكن جمعها بالتتبع والاستقراء.

4- أن أنواع علوم الحديث قابلة للزيادة، وتعدادها في كتب علوم الحديث بحسب ما وصل إليه علمهم.

5- علوم العربية من الأهمية بمكان، فالقرآن نزل باللسان العربي، والنبي ﷺ أفصح العرب، فالرجوع إلى المعاجم اللغوية من الأهمية بمكان حيث إنها غير منفصلة عن العلوم الشرعية.

**التوصيات:**

1- بذل الجهد في استخراج أنواع جديدة من علوم الحديث.

2- الاستفادة من الوجوه والنظائر الحديثية في الدراسات التحليلية أو الموضوعية.

3- إكمال النقص الوارد في كتب غريب الحديث من كتب المعاجم اللغوية، فما كان معناه واضحا في زمن قد يكون غريبا في زمن آخر.

**الهوامش والإحالات:**

(1) الحازمي، عجالة المبتدي وفضالة المنتهي: 3. ينظر: أبو زيد، التأصيل لأصول التخريج: 168، 169.

(2) السيوطي، البحر الذي زخر: 251/1.

(3) ابن الصلاح، معرفة أنواع علوم الحديث: 78

(4)الفيروز آبادي، القاموس المحيط: 1255، مادة (وجه).

(5) ابن فارس، معجم مقاييس اللغة: 88/6. الأزهري، تهذيب اللغة: 186/6.

(6) ابن دريد، جمهرة اللغة: 498/1.

(7) ابن فارس، مقاييس اللغة: 444/5.

(8) ابن دريد، جمهرة اللغة: 763/2. الجوهري، الصحاح: 831/2. ابن فارس، مقاييس اللغة: 444/5.

(9) ابن الجوزي، نزهة الأعين النواظر: 83.

(10) المشترك: هو اللفظُ الواحدُ الدالُّ على معنيين مختلفين فأكثر دلالة على السواء عند أهل تلك اللغة. السيوطي، المزهر في علوم اللغة: 292/1. الحمد، فقه اللغة: 97.

(11) المتواطئ: الألفاظ التي تطلق على أشياء متغايرة بالعدد ومتّفقة بالمعنى الذي وضع له. الغزالي، محك النظر: 75. الحمد، فقه اللغة: 100-102.

(12) ابن تيمية، مجموع الفتاوى: 276/13. البريدي، والضالع، موسوعة الوجوه والنظائر: 14/1.

(13) الزركشي، البرهان في علوم القرآن: 102/1. السيوطي، الإتقان في علوم القرآن: 975/3.

(14) ابن الموصلي، مختصر الصواعق المرسلة: 533.

(15) ينظر: البريدي، والضالع، موسوعة الوجوه والنظائر: 14/1. الطيار، التفسير اللغوي: 94.

(16) دلالة اللفظ الواحد على معنيين متضادين، لا يمكن الجمع بينهما. الرازي، الصاحبي: 60. السيوطي، المزهر في علوم اللغة: 304/1. الحمد، فقه اللغة: 102.

(17) وهو استعمال اللفظ في غير ما وُضع له لعلاقة بين المعنيين بقرينة تدل عليه. الرازي، الصاحبي: 150. الحمد، فقه اللغة: 154.

(18)السيوطي، المزهر في علوم اللغة: 292/1. ابن عقيلة، الزيادة والإحسان: 218/5.

(19) الطيار، التفسير اللغوي: 173.

(20)السيوطي، المزهر في علوم اللغة: 314/1. ابن النجار، شرح الكوكب المنير: 189/3-202.

(21) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 18/9، حديث رقم (6937). مسلم، صحيح مسلم: 114/1، حديث رقم (124).

(22) أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 1997/4، حديث رقم (2581).

(23) أخرجه بهذا اللفظ: ابن أبي عاصم، الآحاد والمثاني: 426/5، حديث رقم (3086). الحاكم، المستدرك: 26/4، حديث رقم (6776). وأصله في: البخاري، صحيح البخاري: 110/2، حديث رقم (1420). مسلم، صحيح مسلم: 1907/4، حديث رقم(2452).

(24) قاله: ابن المنيّر، الفتح: 287/3.

(25) الحربي، غريب الحديث: 930/3-939.

(26) ابن الصلاح، معرفة أنواع علوم الحديث: 375.

(27) ابن قتيبة، غريب الحديث: 105/1.

(28) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 199/8، حديث رقم (6575).مسلم، صحيح مسلم: 1796/4، حديث رقم (2297)، عن عبدالله بن مسعود.

(29) الأصمعي، ما اتفقت ألفاظه واختلفت معانيه: 172/1، 173.

(30) أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 472/1، حديث رقم (681).

(31) المظهري، المفاتيح في شرح المصابيح: 29/2. الطبري، جامع البيان: 263/14.

(32) وهي: أ، ب، ت، ث، ج، ح، خ، د، ذ، ر، ز، ط، ظ، ك، ل، م، ن، ص، ض، ع، غ، ف، ق، س، ش، هـ، و، لا، ي. ينظر: القلقشندي، صبح الأعشى: 23/3، 24.

(33) أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 1621/3، حديث رقم (2051).

(34) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 116/4، حديث رقم (3239). مسلم، صحيح مسلم: 154/1، حديث رقم(169).

(35) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 166/4، حديث رقم (3440). مسلم، صحيح مسلم: 154/1، حديث رقم (169).

(36) جاء ذكرها في حديث أبي سعيد، أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 48/1، حديث رقم(18).

(37) أخرجه: الترمذي، سنن الترمذي: 388/2، حديث رقم(1087). النسائي، السنن الكبرى: 69/6، حديث رقم (3235)، من حديث المغيرة بن شعبة، قال الترمذي: "حديث حسن".

(38) ينظر: القاضي عياض، مشارق الأنوار: 24/1.

(39) رواه: الحاكم، تاريخ نيسابور، نقلا عن: ابن مفلح، الآداب الشرعية: 125/2

(40) أخرجه: الرامهرمزي، المحدث الفاصل: 320.

(41) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 147/2، حديث رقم (1587). مسلم، صحيح مسلم: 986/2، حديث رقم (1353)، عن ابن عباس بلفظ: "لا يعضد شوكه".

(42) الطبري، تهذيب الآثار- مسند ابن عباس: 44/1.

(43) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 26/3، حديث رقم (1905). مسلم، صحيح مسلم: 1018/2، حديث رقم (1400).

(44) ومن حديث أبي هريرة ¢ مرفوعا: "إذا قال الرجل لأخيه يا كافر، فقد باء به أحدهما" أخرجه البخاري، صحيح البخاري: 26/8، حديث رقم (6103).

(45) الطبري، تهذيب الآثار- مسند عمر: 614/2

(46) أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 39/1، حديث رقم (9).

(47) الفارسي، المفهم لصحيح مسلم: 410/1.

(48) عمر، البحث اللغوي عند العرب: 175

(49) وترتيبها على النحو التالي: ع ح هـ غ خ - ق ك - ج ش ض - ص س ز - ط ت د - ظ ث ذ - ر ل ن - ف ب م – و ا ي. ينظر: السيوطي، المزهر في علوم اللغة: 70/1

(50) وهي تقليب الحروف وتوليد كلمات جديدة، وانظر في الكلام حول كتاب العين: درويش، المعاجم العربية: 17. عمر، البحث اللغوي عند العرب: 178. الشرقاوي، معجم المعاجم: 191.

(51) أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 2001/4، حديث رقم (2588)، عن أبي هريرة، عن الـ ﷺ) قال: "...وما زاد الله بعفو إلا عزا..."، أخرجه النسائي، السنن الكبرى: 17/8، حديث رقم(4730)، عن أنس، أن رجلا أتى بقاتل وليّه رسولَ ﷺ)، فقال الـ ﷺ): "اعف عنه".

(52) جاء هذا الاسم في مواضع، منها ما أخرجه: الترمذي، سنن الترمذي: 534/5، حديث رقم (3513)، عن عائشة قالت: قلت: يا رسول الله، أرأيت إن علمت أيّ ليلةٍ ليلة القدر ما أقول فيها؟ قال: "قولي: اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني" قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(53) أخرجه: ابن حنبل، المسند: 92/27، حديث رقم (16558). الطبراني، المعجم الكبير: 199/4، حديث رقم (4134)، من حديث خلاد بن السائب، بلفظ: "من زرع زرعا فأكل منه الطير أو العافية كان له به صدقة". وحسّن إسناده: ابن حجر، الإصابة 311/3. وأخرجه: ابن حنبل، المسند: 382/22، حديث رقم (14500). الدارمي، سنن الدارمي: 549/2، حديث رقم (2637). أبو يعلى، مسند أبي يعلى: 339/3، حديث رقم (1805)، عن جابر مرفوعا: "من أحيا أرضا ميتة، فله فيها أجر، وما أكلت العافية منها، فهو له صدقة".

(54) وأخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 63/4، حديث رقم (3024). مسلم، صحيح مسلم: 1362/3، حديث رقم (1742)، من حديث عبد الله بن أبي أوفى، مرفوعا: "لا تمنّوا لقاء العدو، وسلوا الله العافية...".

(55) 2الفراهيدي، العين: /258

(56) الأزهري، تهذيب اللغة- مقدمة المؤلف: 7/1. درويش، المعاجم العربية: 26. عمر، البحث اللغوي عند العرب: 193. معجم المعاجم: 199.أبو سكين، المعاجم العربية: 52.

(57) أخرجه: ابن حنبل، المسند: 256/25، حديث رقم (15915). أبو داود، سنن أبي داود: 52/6، حديث رقم (3907)، عن قبيصة بن مخارق.

(58) ومنه حديث جابر، مرفوعا: "إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلا" أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 39/7، حديث رقم (5244). مسلم، صحيح مسلم: 1527/3، حديث رقم (715).

(59) ومن هذا حديث أبي هريرة، عن الـ ﷺ): "إن المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة..."، أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 1091/2، حديث رقم (1468).

(60) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 118/2، حديث رقم (1454)

(61) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 43/4، حديث رقم (2929). مسلم، صحيح مسلم: 2233/4، حديث رقم (2912).

(62) الأزهري، تهذيب اللغة: 9/9-13.

(63) تقدم ذكرها.

(64) تقدم ذكره.

(65) أبو عبيد، الأجناس: 21، 22.

(66) ينظر: أبو العميثل، المأثور من اللغة: 58، 59.

(67) نفسه: 59،60.

(68) نفسه: 68.

(69) ابن الأنباري، الأضداد: 6.

(70) أخرجه: ابن حنبل، المسند: 53/28، حديث رقم (16838). أبو داود، سنن أبي داود: 462/1، حديث رقم (619)، من حديث معاوية.

(71) الراغب الأصفهاني، مفردات الفاظ القرآن: 112، 113.

(72) أ. ي. فنسنك، المعجم المفهرس: 150/1، 151.

(73)شيحا، موسوعة المعجم المفهرس: 24/6، 25.

(74) ابن فارس، مقاييس اللغة: 202/1. الفراهيدي، العين: 219/3

(75)الراغب الأصفهانى، مفردات ألفاظ القرآن: 109.

(76) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 165/3، حديث رقم (2627). مسلم، صحيح مسلم: 1803/4، حديث رقم (2307).

(77) الخطابي، معالم السنن: 133/4. التوربشتي، الميسر: 698/2. الفارسي، المفهم: 99/6.

(78)الراغب الأصفهانى، مفردات ألفاظ القرآن: 109.

(79) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 86/8، حديث رقم (6405). مسلم، صحيح مسلم: 2071/4، حديث رقم (2691).

(80) ابن فارس، مقاييس اللغة: 227/1.

(81)الراغب الأصفهانى، مفردات ألفاظ القرآن: 119. القاضي عياض، مشارق الأنوار: 84/1

(82) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 28/4، حديث رقم(2851). مسلم، صحيح مسلم: 1494/3، حديث رقم (1874).

(83) القاضي، عياض، الإكمال: 288/6،289. قال: "وقد يكون معناه: الزيادة بما يكون من نفسها والكسب عليها والمغانم والأجر".

(84) أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 1919/4، حديث رقم (2473).

(85) الطبري، جامع البيان: 404/10.

(86) الزجاج، معاني القرآن: 57/4. الأزهري، تهذيب اللغة: 130/10.

(87)المديني، المجموع المغيث: 151/1.

(88) أخرجه البخاري، صحيح البخاري: 58/4، حديث رقم(2079). مسلم، صحيح ومسلم: 1164/3، حديث رقم(1532).

(89) الكرماني، الكواكب الدراري: 203/9. النووي، شرح مسلم: 176/10.

(90)الدماميني، مصابيح الجامع 43/5،44.

(91)الشنقيطي، أضواء البيان 587/4.

(92) أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 84/1، حديث رقم (72).

(93)الراغب الأصفهانى، مفردات ألفاظ القرآن: 119.

(94) السمين الحلبي، عمدة الحفاظ 183/1.

(95) ابن فارس، مقاييس اللغة: 254/1.

(96) الجوهري، الصحاح: 591/2، ابن سيده، المحكم: 315/8. الراغب الأصفهانى، مفردات ألفاظ القرآن: 127.

(97) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 132/3،حديق رقم (2465). مسلم، صحيح مسلم: 1675/3، حديث رقم (2121).

(98) الخطابي، غريب الحديث: 422/1. الهروي، الغريبين: 184/1.

(99) وهو عود السهم

(100) وهو موضع الوتر من السهم

(101) أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 745/2، حديث رقم (1064).

(102) الفارسي، المفهم: 177/2. ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر: 131/1

(103) الفارسي، المفهم: 110/3.

(104) الفراهيدي، العين: 117/7. ابن سيده، المحكم: 316/8.

(105) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 60/9، حديث رقم (7132). مسلم، صحيح مسلم: 2256/4، حديث رقم (2938).

(106) القاري، مرقاة المفاتيح: 3470/8. الهرري، الكوكب الوهاج: 265/26.

(107) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 58/9، حديث رقم (7118). مسلم، صحيح مسلم: 2227/4، حديث رقم (2902).

(108) ابن فارس، مقاييس اللغة 254/1.

(109) ابن قتيبة، غريب الحديث: 458/2. الطالقاني، المحيط في اللغة: 318/1. الجوهري، الصحاح: 1187/3

(110) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 21/7، حديث رقم (5157). مسلم، صحيح مسلم: 1366/3، حديث رقم (1747).

(111)القاضي عياض، مشارق الأنوار: 96/1. ابن الأثير، جامع الأصول: 714/2. ابن المنير، الفتح: 122/6.

(112) أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 697/2، حديث رقم (1006).

(113) الفراهيدي، العين: 285/1. الجوهري، الصحاح: 1187/3. القاضي عياض، مشارق الأنوار: 96/1

(114) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 21/7، حديث رقم (5157). مسلم، صحيح مسلم: 1366/3، حديث رقم(1747).

(115) الأزهري، تهذيب اللغة: 309/1. ابن الأثير، جامع الأصول: 714/2، 461/11.

(116) الفراهيدي، العين: 285/1. الجوهري، الصحاح: 1186/3

(117) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 21/5،حديث رقم (3714). مسلم، صحيح مسلم: 1903/4، حديث رقم (2449).

(118) ابن سيده، المحكم: 418/1.ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر: 133/1

(119) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 11/1، حديث رقم(9). مسلم، صحيح مسلم: 63/1، حديث رقم (35).

(120) الفراهيدي، العين: 285/1. الأزهري، تهذيب اللغة: 309/1. القاضي عياض، مشارق الأنوار: 96/1

(121) الطبري، جامع البيان: 175/13. الواحدي، التفسير البسيط: 124/12.

(122) ابن فارس، مقاييس اللغة: 259/1.

(123) أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 2084/4، حديث رقم (2713).

(124) الطبري، جامع البيان: 385/22. التحاس، إعراب القرآن: 233/4.

(125)الزجاج، تفسير أسماء الله: 61،الأزهري، تهذيب اللغة: 252/13. الخطابي، شأن الدعاء: 88.

(126) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 125/8، حديث رقم (6611).

(127) الفراهيدي، العين: 440/7. ابن فارس، مقاييس اللغة: 259/1، القاضي عياض، مشارق الأنوار: 87/1، الراغب الأصفهاني، مفردات ألفاظ القرآن: 130.

(128) الطبري، جامع البيان: 707/5. الواحدي، التفسير البسيط: 530/5.

(129) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 57/6. حديث رقم (4634). مسلم، صحيح مسلم: 2114/4، حديث رقم (2760).

(130) ابن الجوزي، كشف المشكل: 300/1. ابن الملقن، التوضيح: 338/22.

(131) الطبري، جامع البيان: 516/9.

(132) والفرق بينه والذي قبله أنّ هذا الوجه يجوز في ذي الوجهين المتساويين، فكلُّ وجهٍ ظهرٌ لمن يليه، وكل واحدٍ من الوجهين ظهر وبطن، فيجوز أنْ يجعل ما يلينا من وجه السماء والكواكب ظهرا وبطنا. وأما الوجه الذي قبله فيصح إذا كان الوجهان مختلفين، كبطانة الثوب، فلا يجوز أن تكون بطانةُ الثوب ظهارتَه، فالبطانة خفية، والظِّهارة ظاهرة. الأزهري، تهذيب اللغة: 251/13.

(133) الأزهري، تهذيب اللغة: 251/13. الراغب الأصفهانى، مفردات ألفاظ القرآن: 130.

(134) بكسر الباء وفتحها وإسكانها، ثمر السِّدر. القاضي عياض، مشارق الأنوار: 3/2. الكرماني، الكواكب الدراري: 166/13.

(135) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 109/4، حديث رقم (3207). مسلم، صحيح مسلم: 149/1، حديث رقم(164).

(136)النووي، شرح مسلم: 225/2. التوربشتي، الميسر: 1273/4. ابن المنير، الفتح: 214/7. الهرري، الكوكب الوهاج: 202/4.

(137) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: /24، حديث رقم (2829). مسلم، صحيح مسلم: 1521/3، حديث رقم (1914).

(138)الطالقاني، المحيط في اللغة: 191/9. القاضي عياض، مشارق الأنوار: 87/1. ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر: 136/1.

(139) الفراهيدي، العين: 441/7.

(140) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 111/4، حديث رقم (3208). مسلم، صحيح مسلم: 2036/4، حديث رقم(2643).

(141) الأزهري، تهذيب اللغة 250/13. الراغب الأصفهانى، مفردات ألفاظ القرآن: 130.

(142) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 123/7، حديث رقم (5684). مسلم، صحيح مسلم: 1736/4، حديث رقم (2217).

(143) ابن فارس، مقاييس اللغة: 259/1. الراغب الأصفهانى، مفردات ألفاظ القرآن: 130.

(144) أخرجه: مسلم، صحيح مسلم: 1146/2، حديث رقم(1507).

(145) الميني، المجموع المغيث 170/1. ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر: 137/1. الهرري، الكوكب الوهاج: 396/16.

(146) الجوهري، الصحاح: 2079/5. الطالقاني، المحيط في اللغة: 193/9

(147) أخرجه: البخاري، صحيح البخاري: 162/6، حديث رقم(4924). مسلم، صحيح مسلم: 144/1،حديث رقم (161).

(148) الأزهري، الزاهر: 87. القاضي عياض، مشارق الأنوار: 88/1

(149) ابن عاشور، التحرير والتنوير: 184/26

**قائمة المصادروالمراجع:**

1) ابن الأثير، المبارك بن محمد بن محمد الشيباني، النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية، بيروت 1399هـ.
2) ابن الأثير، المبارك بن محمد بن محمد الشيباني، جامع الأصول في أحاديث الرسول، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، مطبعة الفلاح، القاهرة، 1392هـ.
3) الأزهري، محمد بن أحمد، الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي،، تحقيق: مسعد السعدني، دار الطلائع، القاهرة، د.ت.
4) الأزهري، محمد بن أحمد، تهذيب اللغة، تحقيق: محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث، بيروت، 2001م.
5) الأصمعي، عبد الملك بن قريب، ما اتفقت ألفاظه واختلفت معانيه، نشره: أوغنت هفنر، دار الكتب العلمية، بيروت، د.ت.
6) الأنباري، محمد بن القاسم، الأضداد، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، بيروت، 1407هـ.
7) أ. ي. فنسنك، المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي، لجماعة من المستشرقين، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، مطلعة بريل، ليدن، 1936م.
8) البخاري، محمد بن إسماعيل، صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير الناصر، دار طوق النجاة، بيروت، 1422هـ.
9) البريدي، أحمد بن محمد، الضالع، فهد بن إبراهيم، موسوعة الوجوه والنظائر في القرآن الكريم، دار التدمرية، الرياض، 1435هـ.
10) الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة، سنن الترمذي: الجامع الكبير، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1998م.
11) التوربشتي، فضل بن حسن، الميسر في شرح مصابيح السنة، تحقيق: عبد الحميد هنداوي، مكتبة نزار الباز، مكة المكرمة، 1429هـ.
12) ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، مجموع الفتاوى، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة، 1996م.
13) ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي بن محمد، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، تحقيق: محمد عبد الكريم كاظم، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1404هـ.
14) ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي، كشف المشكل من حديث الصحيحين، تحقيق: علي حسين البواب، دار الوطن، الرياض، د.ت.
15) الجوهري، إسماعيل بن حماد، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت، 1990م.

16) الحازمي، محمد بن موسى، عجالة المبتدي وفضالة المنتهي في النسب، تحقيق: عبد الله كنون، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية، القاهرة، 1393هـ
17) الحاكم، محمد بن عبد الله بن محمد، المستدرك على الصحيحين، تحقيق: عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1991م.
18) الحربي، إبراهيم بن اسحاق، غريب الحديث، تحقيق: سليمان العايد، جامعة أم القرى، مكة المكرمة، 1405هـ.
19) ابن حجر، أحمد بن علي، الإصابة في تمييز الصحابة، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، القاهرة، 1429هـ.
20) ابن حجر، أحمد بن علي، فتح الباري شرح صحيح البخاري، دار السلام، الرياض، 1418هـ.
21) الحمد، محمد بن إبراهيم، فقه اللغة مفهومه موضوعاته قضاياه، دار ابن خزيمة، الرياض، 1426هـ.
22) ابن حنبل، أحمد بن محمد، مسند الإمام أحمد بن حنبل - المسند، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وعادل مرشد، وآخرين، مؤسسة الرسالة، بيروت، 2001م.
23) الخطابي، حمد بن محمد بن إبراهيم، غريب الحديث، تحقيق: عبد الكريم إبراهيم الغرباوي، و عبد القيوم عبد رب النبي، دار الفكر، بيروت، 1402هـ.
24) الخطابي، حمد بن محمد، معالم السنن، المطبعة العلمية، حلب، 1351هـ.
25) الخطابي، حمد محمد، شأن الدعاء، تحقيق: أحمد الدقاق، دار لثقافة العربية، مصر، 1404هـ.
26) الدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن، سنن الدارمي، تحقيق: حسين سليم الداراني، دار المغني، الرياض، 1412هـ.
27) الدامغاني، الحسين بن محمد، الوجوه والنظائر، تحقيق: فاطمة يوسف الخيمي، مكتبة الفارابي، سوريا، 1998م.
28) أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق، سنن أبي داود، تحقيق: شعَيب الأرنؤوط، ومحمد كامل، دار الرسالة، بيروت، 1430هـ.
29) درويش، عبد الله، المعاجم العربية مع اعتناء خاص بمعجم العين للخليل بن أحمد، مكتبة الشباب للنشر والتوزيع، اسيوط، مصر، د.ت.
30) ابن دريد، أبو بكر محمد بن الحسن، جمهرة اللغة، تحقيق: رمزي منير بعلبكي، دار العلم للملايين، بيروت، 1987م.
31) الدماميني، محمد بن أبي بكر، مصابيح الجامع، تحقيق نور الدين طالب، دار النوادر، دمشق، 1430هـ.
32) أبو زيد، بكر بن عبد الله، التأصيل لأصول التخريج وعلم الجرح والتعديل، دار العاصمة، الرياض، 1413هـ.

33) الرازي، أحمد بن فارس، الصاحبي في فقه اللغة العربية، دار الكتب العلمية، بيروت، 1418هـ.
34) الراغب الأصفهانى، الحسين بن محمد، مفردات ألفاظ القرآن، تحقيق: صفوان داوودي، دار القلم، دمشق، 1418هـ.
35) الرامهرمزي، الحسن بن عبد الرحمن، المحدث الفاصل بين الراوي والواعي، تحقيق: محمد عجاج، دار الفكر، بيروت، 1984م.
36) الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، تفسير أسماء الله الحسنى، تحقيق: أحمد الدقاق، دار الثقافة العربية، مصر، 1404هـ.
37) الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، معاني القرآن وإعرابه، تحقيق: عبد الجليل شلبي، عالم الكتب، بيروت، 1408هـ.
38) الزركشي، محمد بن عبد الله بن بهادر، البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية، مصر، 1376هـ.
39) ابن سليمان، مقاتل بن سليمان بن بشر، الوجوه والنظائر في القرآن الكريم، تحقيق: حاتم الضامن، مكتبة الرشد، الرياض، 1432هـ.
40) أبو سكين، عبد الحميد محمد، المعاجم العربية مدارسها ومناهجها، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة، 1402هـ.
41) السمين الحلبي، أحمد بن يوسف، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، تحقيق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، بيروت، 1417هـ.
42) ابن سيده، علي بن إسماعيل المرسي، المحكم والمحيط الأعظم، تحقيق: عبدالحميد هنداوي، دار الكتب العلمية، بيروت، 2000م.
43) السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، المزهر في علوم اللغة وأنواعها، تحقيق: فؤاد منصور، دار الكتب العلمية، بيروت، 1418هـ.
44) السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد، الإتقان في علوم القرآن، تحقيق: مركز الدراسات القرآنية، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف، المدينة النبوية، 1434هـ.
45) السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد، البحر الذي زخر في شرح ألفية الأثر، تحقيق: أنيس بن أحمد، مكتبة الغرباء الأثرية، المملكة العربية السعودية، د.ت.
46) الشرقاوي، أحمد، معجم المعاجم، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1993م.
47) الشرقاوي، السيد، معاجم غريب الحديث والأثر والاستشهاد بالحديث في اللغة والنحو، مكتبة الخانجي، مصر، 1421هـ.

48) الشنقيطي، محمد بن محمد المختار، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، عطاءات العلم، الرياض، 1441هـ.

49) شيحا، خليل مأمون، موسوعة المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي الشريف للكتب الستة، دار المعرفة، بيروت، 1434هـ.

50) ابن الصلاح، عثمان بن عبد الرحمن، معرفة أنواع علوم الحديث، تحقيق: عبد اللطيف الهميم، و ماهر ياسين الفحل، دار الكتب العلمية، بيروت، 1423هـ.

51) الطالقاني، إسماعيل بن عبّاد، المحيط في اللغة، تحقيق: محمد حسن آل ياسين، عالم الكتب، بيروت، 1414هـ.

52) الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب، المعجم الكبير، تحقيق: حمد السلفي، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، 1404هـ.

53) الطبري، محمد بن جرير، تهذيب الآثار وتفصيل معاني الثابت عن رسول الله من الأخبار، تحقيق محمود شاكر، مطبعة المدني، القاهرة، د.ت.

54) الطبري، محمد بن جرير بن يزيد، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار عالم الكتب، الرياض، 1424هـ.

55) الطيار، مساعد بن سليمان، التفسير اللغوي للقرآن الكريم، دار ابن الجوزي، الرياض، 1432هـ.

56) ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد، التحرير والتنوير: تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد، الدار التونسية للنشر، تونس، 1984م.

57) ابن أبي عاصم، أحمد بن عمرو بن الضحاك الشيباني، الآحاد والمثاني، تحقيق: باسم فيصل الجوابرة، دار الراية، الرياض، 1411هـ.

58) ابو عبيد، القاسم بن سلام، الأجناس من كلام العرب وما اشبه في اللفظ واختلف في المعنى، تصحيح: امتياز الرامفوري، دار الرائد العربي، بيروت، 1403هـ.

59) أبو عبيد، القاسم بن سلام، غريب الحديث، تحقيق: حسين محمد شرف، و عبد السلام هارون، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية، القاهرة، 1404هـ.

60) ابن عقيلة، محمد بن أحمد، الزيادة والإحسان في علوم القرآن، مركز البحوث والدراسات،جامعة الشارقة الإمارات، 1427هـ.

61) أبو العميثل، عبد الله بن خالد، المأثور من اللغة ما اتفق لفظه واختلف معناه، تحقيق محمد عبد القادر، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، 1988م.

62) الغزالي، محمد بن محمد، محك النظر في المنطق، تحقيق: أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت، د.ت.

63) الفارسي، عبد الغافر بن إسماعيل، المفهم لصحيح مسلم، تحقيق: مشهور بن مرزوق الحرازي، دار أسفار، الكويت، 1441هـ.
64) ابن فارس، أحمد بن فارس زكريا، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام هارون، دار الفكر، بيروت، 1399هـ.
65) الفراهيدي، الخليل بن أحمد، كتاب العين، تحقيق: مهدي المخزومي، و إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة هلال، القاهرة، د.ت
66) الفيروز آبادي، محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، مؤسسة الرسالة، بيروت، 2005م.
67) الفيروزآبادي، محمد بن يعقوب، بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، تحقيق: محمد علي النجار، لجنة إحياء التراث، القاهرة، 1416هـ.
68) القاري، علي بن سلطان، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، دار الفكر، بيروت، 1422هـ.
69) القاضي عياض، عياض بن موسى، مشارق الأنوار على صحاح الآثار، المكتبة العتيقة، حلب، د.ت.
70) القاضي عياض، عياض بن موسى بن عياض، الإكمال - إكمال المعلم بفوائد مسلم، تحقيق: يحيى إسماعيل، دار الوفاء، مصر، 1419هـ.
71) ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم، غريب الحديث، تحقيق: عبد الله الجبوري، مطبعة العاني، بغداد، 1397هـ.
72) القرطبي، أحمد بن عمر، المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، تحقيق: محي الدين مستو، و أحمد السيد، دار ابن كثير، دمشق، 1417هـ.
73) القرعاوي، سليمان بن صالح، الوجوه والنظائر في القرآن الكريم دراسة موازنة، مكتبة الرشد، الرياض، 1990م.
74) القلقشندي، أحمد بن علي، صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، دار الكتب العلمية، بيروت، د.ت.
75) الكرماني، محمد بن يوسف، الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري، دار إحياء التراث، بيروت، 1401هـ.
76) المديني، محمد بن عمر، المجموع المغيث في غريبي القرآن والحديث، تحقيق: عبد الكريم العزباوي، جامعة أم القرى، مكة المكرمة، 1406هـ.
77) مسلم، مسلم بن الحجاج القشيري، صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت. د.ت.
78) المظهري، الحسين بن محمود بن الحسن، المفاتيح في شرح المصابيح، تحقيق: لجنة مختصة من المحققين بإشراف: نور الدين طالب، وزارة الأوقاف، دولة الكويت، 1433هـ.

79) ابن مفلح، محمد بن مفلح بن محمد، الآداب الشرعية والمنح المرعية، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، و عمر القيام، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1419هـ.
80) ابن الملقن، عمر بن علي بن أحمد، التوضيح لشرح الجامع الصحيح، تحقيق: دار الفلاح للبحث العلمي، دار النوادر، دمشق، 1429هـ.
81) ابن الموصلي، محمد بن محمد مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة، تحقيق: سيد إبراهيم، دار الحديث، القاهرة، 1422هـ.
82) ابن النديم، محمد بن إسحاق، الفهرست، تحقيق: إبراهيم رمضان، دار المعرفة، بيروت، 1417هـ.
83) ابن النجار، محمد بن أحمد، شرح الكوكب المنير، تحقيق: محمد الزحيلي، و نزيه حماد، مكتبة العبيكان، الرياض، 1418هـ.
84) النحاس، أحمد بن محمد بن إسماعيل، إعراب القرآن، تحقيق: عبد المنعم خليل، دار الكتب العلمية، بيروت، 1421هـ.
85) النسائي، أحمد بن شعيب، سنن النسائي، تحقيق: مركز البحوث بدار التأصيل، دار التأصيل، القاهرة، 1433هـ.
86) النووي، يحي بن شرف، المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج، دار إحياء التراث، بيروت، 1392هـ.
87) الهرري، محمد الأمين بن عبد الله الأرمي، الكوكب الوهاج والروض البهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج، تحقيق: هاشم محمد علي مهدي، دار المنهاج، جدة، طوق النجاة، بيروت، 1430هـ.
88) الهروي، أحمد بن محمد، الغريبين في القرآن والحديث، تحقيق: أحمد فريد المزيدي، مكتبة نزار الباز، مكة المكرمة، 1419هـ.
89) أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد، الوجوه والنظائر، تحقيق: محمد عثمان، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، 1428هـ.
90) الواحدي، علي بن أحمد بن محمد، التفسير البسيط، عمادة البحث العلمي، جامعة الإمام محمد بن سعود، الرياض، 1430هـ.
**91)** أبو يعلى أحمد بن علي بن المثُنى، مسند أبي يعلى، تحقيق: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث، دمشق، 1984م.

## Arabic References

1) Ibn al-Athīr, al-Mubārak ibn Muḥammad ibn Muḥammad al-Shaybānī, al-nihāyah fī Gharīb al-Ḥadīth & al-athar, ED. Ṭāhir Aḥmad al-Zāwī, Maḥmūd Muḥammad al-Ṭanāḥī, al-Maktabah al-ʿIlmīyah, Bayrūt 1399.

2) Ibn al-Athīr, al-Mubārak ibn Muḥammad ibn Muḥammad al-Shaybānī, Jāmiʿ al-uṣūl fī aḥādīth al-Rasūl, ED. ʿAbd al-Qādir al-Arnā'ūṭ, Maṭbaʿat al-Falāḥ, al-Qāhirah, 1392.
3) al-Azharī, Muḥammad ibn Aḥmad, al-zāhir fī Gharīb alfāẓ al-Shāfiʿī,, ED. Musʿad al-Saʿdanī, Dār al-Ṭalā'iʿ, al-Qāhirah, N. D.
4) al-Azharī, Muḥammad ibn Aḥmad, Tahdhīb al-lughah, ED. Muḥammad ʿAwaḍ Murʿib, Dār Iḥyā' al-Turāth, Bayrūt, 2001.
5) al-Aṣmaʿī, ʿAbd al-Malik ibn Qarīb, mā atfqt alfāẓihi wākhtlft maʿānīh, nasharahu : awghnt hqnr, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, N. D.
6) al-Anbārī, Muḥammad ibn al-Qāsim, al-aḍdād, ED. Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm, al-Maktabah al-ʿAṣrīyah, Bayrūt, 1407.
7) U. Y. Finsink, al-Muʿjam al-mufahras li-alfāẓ al-Ḥadīth al-Nabawī, ljmāʿh min al-mustashriqīn, ED. Muḥammad Fu'ād ʿAbd al-Bāqī, mṭlʿh Brīl, Līdin, 1936.
8) al-Bukhārī, Muḥammad ibn Ismāʿīl, Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, ED. Muḥammad Zuhayr al-Nāṣir, Dār Ṭawq al-najāh, Bayrūt, 1422.
9) al-Barīdī, Aḥmad ibn Muḥammad, al-Ḍāliʿ, Fahd ibn Ibrāhīm, Mawsūʿat al-wujūh & al-naẓā'ir fī al-Qur'ān al-Karīm, Dār al-Tadmurīyah, al-Riyāḍ, 1435.
10) al-Tirmidhī, Muḥammad ibn ʿĪsá ibn Sūrat, Sunan al-Tirmidhī : al-Jāmiʿ al-kabīr, ED. Bashshār ʿAwwād Maʿrūf, Dār al-Gharb al-Islāmī, Bayrūt, 1998.
11) al-Tūrbushtī, Faḍl ibn Ḥasan, al-muyassar fī sharḥ Maṣābīḥ al-Sunnah, ED. ʿAbd al-Ḥamīd Hindāwī, Maktabat Nizār al-Bāz, Makkah al-Mukarramah, 1429.
12) Ibn Taymīyah, Aḥmad ibn ʿAbd al-Ḥalīm ibn ʿAbd al-Salām, Majmūʿ al-Fatāwá, Majmaʿ al-Malik Fahd li-Ṭibāʿat al-Muṣḥaf al-Sharīf, al-Madīnah al-Munawwarah, 1996.
13) Ibn al-Jawzī, ʿAbd al-Raḥmān ibn ʿAlī ibn Muḥammad, Nuzhat al-aʿyun al-nawāẓir fī ʿilm al-wujūh & al-naẓā'ir, ED. Muḥammad ʿAbd al-Karīm Kāẓim, Mu'assasat al-Risālah, Bayrūt, 1404.
14) Ibn al-Jawzī, ʿAbd al-Raḥmān ibn ʿAlī, Kashf al-mushkil min Ḥadīth al-ṣaḥīḥayn, ED. ʿAlī Ḥusayn al-Bawwāb, Dār al-waṭan, al-Riyāḍ, N. D.

15) al-Jawharī, Ismāʿīl ibn Ḥammād, al-ṣiḥāḥ Tāj al-lughah & ṣiḥāḥ al-ʿArabīyah, ED. Aḥmad ʿAbd al-Ghafūr ʿAṭṭār, Dār al-ʿIlm lil-Malāyīn, Bayrūt, 1990.

16) al-Ḥāzimī, Muḥammad ibn Mūsá, ʿUjālat al-mubtadī wfḍālh al-muntahī fī al-nasab, ED. ʿAbd Allāh Kannūn, al-Hay'ah al-ʿĀmmah li-Shu'ūn al-Maṭābiʿ al-Amīrīyah, al-Qāhirah, 1393.

17) al-Ḥākim, Muḥammad ibn ʿAbd Allāh ibn Muḥammad, al-Mustadrak ʿalá al-ṣaḥīḥayn, ED. ʿAbd al-Qādir ʿAṭā, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 1991.

18) al-Ḥarbī, Ibrāhīm ibn Isḥāq, Gharīb al-Ḥadīth, ED. Sulaymān al-ʿĀyid, Jāmiʿat Umm al-Qurá, Makkah al-Mukarramah, 1405.

19) Ibn Ḥajar, Aḥmad ibn ʿAlī, al-Iṣābah fī Tamyīz al-ṣaḥābah, ED. ʿAbd Allāh ibn ʿAbd al-Muḥsin al-Turkī, Dār Hajar, al-Qāhirah, .

20) Ibn Ḥajar, Aḥmad ibn ʿAlī, Fatḥ al-Bārī sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Dār al-Salām, al-Riyāḍ, 1418.

21) al-Ḥamad, Muḥammad ibn Ibrāhīm, fiqh al-lughah mafhūmuhu mawḍūʿātuhu qaḍāyāhu, Dār Ibn Khuzaymah, al-Riyāḍ, 1426.

22) Ibn Ḥanbal, Aḥmad ibn Muḥammad, Musnad al-Imām Aḥmad ibn Ḥanbal-al-Musnad, ED. Shuʿayb al-Arna'ūṭ, & ʿĀdil Murshid, & ākharīn, Mu'assasat al-Risālah, Bayrūt, 2001.

23) al-Khaṭṭābī, Ḥamad ibn Muḥammad ibn Ibrāhīm, Gharīb al-Ḥadīth, ED. ʿAbd al-Karīm Ibrāhīm al-Gharbāwī, wa ʿAbd al-Qayyūm ʿAbd Rabb al-Nabī, Dār al-Fikr, Bayrūt, 1402.

24) al-Khaṭṭābī, Ḥamad ibn Muḥammad, Maʿālim al-sunan, al-Maṭbaʿah al-ʿIlmīyah, Ḥalab, 1351.

25) al-Khaṭṭābī, Ḥamad Muḥammad, sha'n al-duʿā', ED. Aḥmad al-Daqqāq, Dār li-thaqāfat al-ʿArabīyah, Miṣr, 1404.

26) al-Dārimī, ʿAbd Allāh ibn ʿAbd al-Raḥmān, Sunan al-Dārimī, ED. Ḥusayn Salīm al-Dārānī, Dār al-Mughnī, al-Riyāḍ, 1412.

27) al-Dāmaghānī, al-Ḥusayn ibn Muḥammad, al-wujūh & al-naẓā'ir, ED. Fāṭimah Yūsuf al-Khaymī, Maktabat al-Fārābī, Sūriyā, 1998.

28) Abū Dāwūd, Sulaymān ibn al-Ashʿath ibn Isḥāq, Sunan Abī Dāwūd, ED. shʿayb al-Arna'ūṭ, & Muḥammad Kāmil, Dār al-Risālah, Bayrūt, 1430.

29) Darwīsh, ʿAbd Allāh, al-maʿājim al-ʿArabīyah maʿa iʿtinā' khāṣṣ bmʿjm al-ʿAyn lil-Khalīl ibn Aḥmad, Maktabat al-Shabāb lil-Nashr & al-Tawzīʿ, Asyūṭ, Miṣr, N. D.

30) Ibn Durayd, Abū Bakr Muḥammad ibn al-Ḥasan, Jamharat al-lughah, ED. Ramzī Munīr Baʿlabakkī, Dār al-ʿIlm lil-Malāyīn, Bayrūt, 1987.

31) al-Damāmīnī, Muḥammad ibn Abī Bakr, Maṣābīḥ al-Jāmiʿ, taḥqīq Nūr al-Dīn Ṭālib, Dār al-Nawādir, Dimashq, 1430.

32) Abū Zayd, Bakr ibn ʿAbd Allāh, al-ta'ṣīl li-uṣūl al-Takhrīj & ʿilm al-jarḥ & al-taʿdīl, Dār al-ʿĀṣimah, al-Riyāḍ, 1413.

33) al-Rāzī, Aḥmad ibn Fāris, al-Ṣāḥibī fī fiqh al-lughah al-ʿArabīyah, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 1418.

34) al-Rāghib al'ṣfhāná, al-Ḥusayn ibn Muḥammad, mufradāt alfāẓ al-Qur'ān, ED. Ṣafwān Dāwūdī, Dār al-Qalam, Dimashq, 1418.

35) al-Rāmhurmuzī, al-Ḥasan ibn ʿAbd al-Raḥmān, al-Muḥaddith al-fāṣil bayna al-Rāwī wālwāʿy, ED. Muḥammad ʿAjjāj, Dār al-Fikr, Bayrūt, 1984.

36) al-Zajjāj, Ibrāhīm ibn al-sirrī ibn Sahl, tafsīr Asmā' Allāh al-ḥusná, ED. Aḥmad al-Daqqāq, Dār al-Thaqāfah al-ʿArabīyah, Miṣr, 1404.

37) al-Zajjāj, Ibrāhīm ibn al-sirrī ibn Sahl, maʿānī al-Qur'ān & iʿrābuh, ED. ʿAbd al-Jalīl Shalabī, ʿĀlam al-Kutub, Bayrūt, 1408.

38) al-Zarkashī, Muḥammad ibn ʿAbd Allāh ibn Bahādur, al-burhān fī ʿulūm al-Qur'ān, ED. Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm, Dār Iḥyā' al-Kutub al-ʿArabīyah, Miṣr, 1376.

39) Ibn Sulaymān, Muqātil ibn Sulaymān ibn Bishr, al-wujūh & al-naẓā'ir fī al-Qur'ān al-Karīm, ED. Ḥātim al-Ḍāmin, Maktabat al-Rushd, al-Riyāḍ, 1432.

40) Abū Sikkīn, ʿAbd al-Ḥamīd Muḥammad, al-maʿājim al-ʿArabīyah madārisihā & manāhijuhā, al-Fārūq al-Ḥadīthah lil-Ṭibāʿah & al-Nashr, al-Qāhirah, 1402.

41) al-Samīn al-Ḥalabī, Aḥmad ibn Yūsuf, ʿUmdat al-ḥuffāẓ fī tafsīr Ashraf al-alfāẓ, ED. Muḥammad Bāsil ʿUyūn al-Sūd, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 1417.

42) Ibn sydh, ʿAlī ibn Ismāʿīl al-Mursī, al-Muḥkam & al-Muḥīṭ al-Aʿẓam, ED. ʿAbd-al-Ḥamīd Hindāwī, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 2000.

43) al-Suyūṭī, ʿAbd al-Raḥmān ibn Abī Bakr, al-Muzʾhir fī ʿulūm al-lughah & anwāʿhā, ED. Fu'ād Manṣūr, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 1418.

44) al-Suyūṭī, ʿAbd al-Raḥmān ibn Abī Bakr ibn Muḥammad, al-Itqān fī ʿulūm al-Qur'ān, ED. Markaz al-Dirāsāt al-Qur'ānīyah, Majmaʿ al-Malik Fahd li-Ṭibāʿat al-Muṣḥaf, al-Madīnah al-Nabawīyah, 1434.

45) al-Suyūṭī, ʿAbd al-Raḥmān ibn Abī Bakr ibn Muḥammad, al-Baḥr alladhī zakhara fī sharḥ Alfīyat al-athar, ED. Anīs ibn Aḥmad, Maktabat al-Ghurabā' al-Atharīyah, al-Mamlakah al-ʿArabīyah al-Saʿūdīyah, N. D.

46) al-Sharqāwī, Aḥmad, Muʿjam al-maʿājim, Dār al-Gharb al-Islāmī, Bayrūt, 1993.

47) al-Sharqāwī, al-Sayyid, maʿājim Gharīb al-Ḥadīth & al-athar & al-istishhād bi-al-Ḥadīth fī al-lughah & al-naḥw, Maktabat al-Khānjī, Miṣr, 1421.

48) al-Shinqīṭī, Muḥammad ibn Muḥammad al-Mukhtār, Aḍwā' al-Bayān fī Īḍāḥ al-Qur'ān bi-al-Qur'ān, ʿaṭā'āt al-ʿIlm, al-Riyāḍ, 1441.

49) Shīḥā, Khalīl Ma'mūn, Mawsūʿat al-Muʿjam al-mufahras li-alfāẓ al-Ḥadīth al-Nabawī al-Sharīf lil-Kutub al-sittah, Dār al-Maʿrifah, Bayrūt, 1434.

50) Ibn al-Ṣalāḥ, ʿUthmān ibn ʿAbd al-Raḥmān, maʿrifat anwāʿ ʿulūm al-Ḥadīth, ED. ʿAbd al-Laṭīf al-Hamīm, wa Māhir Yāsīn al-Faḥl, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 1423.

51) al-Ṭālqānī, Ismāʿīl ibn ʿbbād, al-muḥīṭ fī al-lughah, ED. Muḥammad Ḥasan Āl Yāsīn, ʿĀlam al-Kutub, Bayrūt, 1414.

52) al-Ṭabarānī, Sulaymān ibn Aḥmad ibn Ayyūb, al-Muʿjam al-kabīr, ED. Ḥamad al-Salafī, Maktabat Ibn Taymīyah, al-Qāhirah, 1404.

53) al-Ṭabarī, Muḥammad ibn Jarīr, Tahdhīb al-Āthār & tafṣīlihi maʿānī al-Thābit ʿan Rasūl Allāh min al-akhbār, taḥqīq Maḥmūd Shākir, Maṭbaʿat al-madanī, al-Qāhirah, N. D.

54) al-Ṭabarī, Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd, Jāmiʿ al-Bayān ʿan Ta'wīl āy al-Qur'ān, ED. ʿAbd Allāh ibn ʿAbd al-Muḥsin al-Turkī, Dār ʿĀlam al-Kutub, al-Riyāḍ, 1424.

55) al-Ṭayyār, Musāʿid ibn Sulaymān, al-Tafsīr al-Lughawī lil-Qur'ān al-Karīm, Dār Ibn al-Jawzī, al-Riyāḍ, 1432.

56) Ibn ʿĀshūr, Muḥammad al-Ṭāhir ibn Muḥammad, al-Taḥrīr & al-tanwīr : taḥrīr al-maʿná al-sadīd & tanwīr al-ʿaql al-jadīd min tafsīr al-Kitāb al-Majīd, al-Dār al-Tūnisīyah lil-Nashr, Tūnis, 1984.

57) Ibn Abī ʿĀṣim, Aḥmad ibn ʿAmr ibn al-Ḍaḥḥāk al-Shaybānī, al-āḥād & al-mathānī, ED. Bāsim Fayṣal al-Jawābirah, Dār al-Rāyah, al-Riyāḍ, 1411.

58) Abū ʿUbayd, al-Qāsim ibn Sallām, al-ajnās min kalām al-ʿArab & mā ashbh fī al-lafẓ & ikhtalafa fī al-maʿná, taṣḥīḥ: Imtiyāz alrāmfwry, Dār al-Rā'id al-ʿArabī, Bayrūt, 1403.

59) Abū ʿUbayd, al-Qāsim ibn Sallām, Gharīb al-Ḥadīth, ED. Ḥusayn Muḥammad Sharaf, wa ʿAbd al-Salām Hārūn, al-Hay'ah al-ʿĀmmah li-Shu'ūn al-Maṭābiʿ al-Amīrīyah, al-Qāhirah, 1404.

60) Ibn ʿAqīlah, Muḥammad ibn Aḥmad, al-ziyādah & al-Iḥsān fī ʿulūm al-Qur'ān, Markaz al-Buḥūth & al-Dirāsāt, Jāmiʿat al-Shāriqah al-Imārāt, 1427.

61) Abū alʿmythl, ʿAbd Allāh ibn Khālid, al-ma'thūr min al-lughah mā ittafaqa lafẓihi & ikhtalafa maʿnāhu, taḥqīq Muḥammad ʿAbd al-Qādir, Maktabat al-Nahḍah al-Miṣrīyah, al-Qāhirah, 1988.

62) al-Ghazālī, Muḥammad ibn Muḥammad, miḥakk al-naẓar fī al-manṭiq, ED. Aḥmad Farīd al-Mazīdī, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, N. D.

63) al-Fārisī, ʿAbd al-Ghāfir ibn Ismāʿīl, al-mufhim li-ṣaḥīḥ Muslim, ED. Mashhūr ibn Marzūq al-Ḥarrāzī, Dār Asfār, al-Kuwayt, 1441.

64) Ibn Fāris, Aḥmad ibn Fāris Zakarīyā, Muʿjam Maqāyīs al-lughah, ED. ʿAbd al-Salām Hārūn, Dār al-Fikr, Bayrūt, 1399.

65) al-Farāhīdī, al-Khalīl ibn Aḥmad, Kitāb al-ʿAyn, ED. Mahdī al-Makhzūmī, wa Ibrāhīm al-Sāmarrā'ī, Dār & Maktabat Hilāl, al-Qāhirah, N. D.

66) al-Fayrūz Ābādī, Muḥammad ibn Yaʿqūb, al-Qāmūs al-muḥīṭ, ED. Maktab taḥqīq al-Turāth fī Mu'assasat al-Risālah, Mu'assasat al-Risālah, Bayrūt, 2005.

67) al-Fīrūzābādī, Muḥammad ibn Yaʿqūb, Baṣā'ir dhawī al-Tamyīz fī Laṭā'if al-Kitāb al-ʿAzīz, ED. Muḥammad ʿAlī al-Najjār, Lajnat Iḥyā' al-Turāth, al-Qāhirah, 1416.

68) al-Qārī, ʿAlī ibn Sulṭān, Mirqāt al-mafātīḥ sharḥ Mishkāt al-Maṣābīḥ, Dār al-Fikr, Bayrūt, 1422.

69) al-Qāḍī ʿIyāḍ, ʿIyāḍ ibn Mūsá, Mashāriq al-anwār ʿalá ṣiḥāḥ al-Āthār, al-Maktabah al-ʿatīqah, Ḥalab, N. D.

70) al-Qāḍī ʿIyāḍ, ʿIyāḍ ibn Mūsá ibn ʿIyāḍ, al-Ikmāl-Ikmāl al-Muʿallim bi-fawā'id Muslim, ED. Yaḥyá Ismāʿīl, Dār al-Wafā', Miṣr, 1419.

71) Ibn Qutaybah, ʿAbd Allāh ibn Muslim, Gharīb al-Ḥadīth, ED. ʿAbd Allāh al-Jubūrī, Maṭbaʿat al-ʿĀnī, Baghdād, 1397.

72) al-Qurṭubī, Aḥmad ibn ʿUmar, al-mufhim li-mā ushkila min Talkhīṣ Kitāb Muslim, ED. Muḥyī al-Dīn Mastū, wa Aḥmad al-Sayyid, Dār Ibn Kathīr, Dimashq, 1417.

73) al-Qarʿāwī, Sulaymān ibn Ṣāliḥ, al-wujūh & al-naẓā'ir fī al-Qur'ān al-Karīm dirāsah muwāzanah, Maktabat al-Rushd, al-Riyāḍ, 1990.

74) al-Qalqashandī, Aḥmad ibn ʿAlī, Ṣubḥ al-Aʿshá fī ṣināʿat al-inshā', Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, N. D.

75) al-Kirmānī, Muḥammad ibn Yūsuf, al-Kawākib al-Darārī fī sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Dār Iḥyā' al-Turāth, Bayrūt, 1401.

76) al-Madīnī, Muḥammad ibn ʿUmar, al-Majmūʿ al-Mughīth fī Gharībī al-Qur'ān & al-Ḥadīth, ED. ʿAbd al-Karīm al-ʿAzbāwī, Jāmiʿat Umm al-Qurá, Makkah al-Mukarramah, 1406.

77) Muslim, Muslim ibn al-Ḥajjāj al-Qushayrī, Ṣaḥīḥ Muslim, ED. Muḥammad Fu'ād ʿAbd al-Bāqī, Dār Iḥyā' al-Turāth al-ʿArabī, Bayrūt. N. D.

78) almẓhry, al-Ḥusayn ibn Maḥmūd ibn al-Ḥasan, al-mafātīḥ fī sharḥ al-Maṣābīḥ, ED. Lajnat mukhtaṣṣah min al-muḥaqqiqīn bi-ishrāf : Nūr al-Dīn Ṭālib, Wizārat al-Awqāf, Dawlat al-Kuwayt, 1433.

79) Ibn Mufliḥ, Muḥammad ibn Mufliḥ ibn Muḥammad, al-Ādāb al-sharʿīyah & al-minaḥ al-marʿīyah, ED. Shuʿayb al-Arnā'ūṭ, wa ʿUmar al-Qayyām, Mu'assasat al-Risālah, Bayrūt, 1419.

80) Ibn al-Mulaqqin, ʿUmar ibn ʿAlī ibn Aḥmad, al-Tawḍīḥ li-sharḥ al-Jāmiʿ al-ṣaḥīḥ, ED. Dār al-Falāḥ lil-Baḥth al-ʿIlmī, Dār al-Nawādir, Dimashq, 1429.

81) Ibn al-Mawṣilī, Muḥammad ibn Muḥammad Mukhtaṣar al-Ṣawāʿiq al-mursalah ʿalá al-Jahmīyah & al-Muʿaṭṭilah, ED. Sayyid Ibrāhīm, Dār al-Ḥadīth, al-Qāhirah, 1422.

82) Ibn al-Nadīm, Muḥammad ibn Isḥāq, al-Fihrist, ED. Ibrāhīm Ramaḍān, Dār al-Maʿrifah, Bayrūt, 1417.
83) Ibn al-Najjār, Muḥammad ibn Aḥmad, sharḥ al-Kawkab al-munīr, ED. Muḥammad al-Zuḥaylī, wa Nazīh Ḥammād, Maktabat al-ʿUbaykān, al-Riyāḍ, 1418.
84) al-Naḥḥās, Aḥmad ibn Muḥammad ibn Ismāʿīl, iʿrāb al-Qur'ān, ED. ʿAbd al-Munʿim Khalīl, Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, Bayrūt, 1421.
85) al-nisā'ī, Aḥmad ibn Shuʿayb, Sunan al-nisā'ī, ED. Markaz al-Buḥūth bi-Dār al-ta'ṣīl, Dār al-ta'ṣīl, al-Qāhirah, 1433.
86) al-Nawawī, Yaḥyá ibn Sharaf, al-Minhāj fī sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim ibn al-Ḥajjāj, Dār Iḥyā' al-Turāth, Bayrūt, 1392.
87) al-Hararī, Muḥammad al-Amīn ibn ʿAbd Allāh al-Urmī, al-Kawkab al-wahhāj & al-rawḍ al-bahhāj fī sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim ibn al-Ḥajjāj, ED. Hāshim Muḥammad ʿAlī Mahdī, Dār al-Minhāj, Jiddah, Ṭawq al-najāh, Bayrūt, 1430 H
88) al-Harawī, Aḥmad ibn Muḥammad, alghrybyn fī al-Qur'ān & al-Ḥadīth, ED. Aḥmad Farīd al-Mazīdī, Maktabat Nizār al-Bāz, Makkah al-Mukarramah, 1419.
89) Abū Hilāl al-ʿAskarī, al-Ḥasan ibn ʿAbd Allāh ibn Sahl ibn Saʿīd, al-wujūh & al-naẓā'ir, ED. Muḥammad ʿUthmān, Maktabat al-Thaqāfah al-dīnīyah, al-Qāhirah, 1428.
90) al-Wāḥidī, ʿAlī ibn Aḥmad ibn Muḥammad, al-tafsīr al-basīṭ, ʿImādat al-Baḥth al-ʿIlmī, Jāmiʿat al-Imām Muḥammad ibn Saʿūd, al-Riyāḍ, 1430.
91) Abū Yaʿlá Aḥmad ibn ʿAlī ibn almthuná, Musnad Abī Yaʿlá, ED. Ḥusayn Salīm Asad, Dār al-Ma'mūn lil-Turāth, Dimashq, 1984.